成為我異象系列

「神的榮耀」作為改革宗神學整合視角基礎

葉提多

「神的榮耀」作為改革宗神學整合視角基礎 | 葉提多 |

「叶博士的著作在创意及正统性的贡献令人惊艳且相当实用，其内容富含神学创见，也尊重那一次交付圣徒之真道的信仰。本书不但在基督论和救恩论，也在基督徒实际生活中，显示各主题的系统性关系是如何连接至神的属性。因此，它有助于将「以神为中心」的圣经信息特质，应用在为人父母、辅导和胜过罪恶等许多方面的需要，而且成效卓著。」

溥伟恩博士 (Vern S. Poythress)，美国西敏神学院 (Westminster Theological Seminary) 费城本校新约释经学教授

「神学研究工作多半都是进行关系上的厘清，其中包括不同圣经教导之间的关系，以及这些教导和人类生活每个面向之间的关系。我曾经在各种书籍和文章中作出多种尝试，试图参照三一神 (圣父、圣子和圣灵) 和神圣主权必然产生的属性 (权柄、控制、同在) 来了解这些关系。这两种「三个面向」，产生了所谓的「三重视角观」。现在，叶提多博士试图提出一种更详细的分析方式，他称之为「傅兰姆加强版」。虽然我提出了三重视角的理解进路，叶博士进一步提出八重分析 (八重视角说)，而且每个视角都有神的祝福和诅咒两个面向。这真是出乎我意料之外！每一代的圣经学者都有扩大教会异象层次的权利和责任 (我相当欣赏本书引用赞美诗歌《成为我异象》(Be Thou My Vision) 的作法)。而且，我也很高兴叶博士写作的主要对象不是欧美学术理论界，他反而首先考虑到亚洲的教会和在这些教会中努力服事的人。本书内容极富深度，是一本有关大使命的著作，愿神借着祂圣灵的大能，透过本著作带给教会属灵洞见，并促成基督徒生命的成长。」

傅兰姆 (John Frame) 博士，美国改革宗神学院 (Reformed Theological Seminary) 佛罗里达州奥兰多分校系统神学与哲学教授

「神的荣耀」
作为改革宗神学
整合视角基础篇

作者：叶提多 (Timothy Paul Yates)

主荣归正生活出版社
台北市南京东路 4 号 75 号，＃30, 1F

Copyright © 2017, Timothy Paul Yates 版权所有

本书翻译者：詹益龙弟兄，迦南国际顾问社负责人www.exodustrans.com

中文出版商名称: 主荣归正生活出版社, 台北市南京东路 4 号 75 号，＃30, 1F

英文版本出版商 **Unveiled Faces Reformed Press**
1653 Lititz Pike #1014, Lancaster PA, 17601

联系人电邮信箱：glory2glory@unveiledfacesreformedpress.net

部落格、PDF 格式资源和其他相关书籍和培训数据网站：
www.unveiledfacesreformedpress.net also www.bethoumyvision.net

英文版本印刷公司：永望文化事业有限公司；地址：中华民国台湾台北市师大路 170 号

盖页处作者相片系由改革宗电视台实习社长杜宗翰拍摄 www.crts.tv

标志与基本封面由美国佛罗里达州 The NetMen Corp www.thenetmencorp.com 公司设计。封面设计由作者定稿，增加盖页及亮面覆盖纸，确定最终书脊宽度与设计，并插入 ISBN 条形码图。

中文经文取自中文和合本圣经。

本书《西敏信条》之条文中译版取自改革宗翻译社《改革宗神学之邀：威敏斯特信仰告白读本》。

这本中文版是从英文版本 *Foundations: God's Glory as an Integrating Perspective on Reformed Theology* 翻译出来的。美国英文版本 (ISBN)：978-0-9989592-0-7

目录

分析目录 vi
插图目录 xi
前言 xii
致谢词 xiii
名词缩写 xiv
简介 1
1. 综览改革宗神学领域：目前的视角及开拓新视角的需要 11
2. 《西敏信条》提供整合神学的基础架构 19
3. 来自三一神的荣耀：神的预旨与原始属性 33
4. 来自基督的荣耀：衍生属性、道德律、职分、地点 45
5. 主的荣光向我们返照：施恩管道与招辱管道 78
6. 主的荣光返照在我们身上：得救的信心：挽回祭与称义 93
7. 主的荣光在我们里面返照：得救的信心：悔改与得生命反映了律法 99
8. 主的荣光在我们里面返照：得救的信心：悔改与得生命反映了属性 109
9. 借着我们返照主的荣光：借着职分来与人和睦及显出敌意 145
10. 借着我们返照主的荣光：在领域与地点的使命 159
11. 改革宗信仰与信仰生活所具备的不可化约复杂性 169
后记：成为我异象系列 184
附录：成为我异象系列基础篇：概览 188
索引词汇表 208
参考书目 213

分析目录

简介 1
成为我异象：一首整合神属性的赞美诗 1
设计本课程的目的 2
何谓改革宗神学？3
将改革宗神学整合至实际生活中 6
本节反思 9
第一章：综览改革宗神学领域：目前的视角及开拓新视角的需要 11
改革宗神学的整合问题 11
改革宗神学的整合视角 11
线性历史视角 12
反映视角 12
纳入反映视角的改革宗作者 13
正在尝试进行的整合工作 15
本节反思 18
第二章：《西敏信条》提供整合神学的基础架构 19
适当建构更复杂的「神的荣耀」异象 19
从《西敏信条》恢复神学架构 21
「神的荣耀」的两张脸面 23
从四个方向反映神的荣耀 25
*主**向**人彰显祂的荣耀* 26
*主在人**身上**彰显祂的荣耀* 27
*主在人**里面**彰显祂的荣耀* 28
*主**借着**人彰显祂的荣耀* 28
提出系统性牧会实践的大一统理论 30
本节反思 31
第三章：来自三一神的荣耀：神的预旨与原始属性 33
摘要性要理问答 33
平衡「神的纯一性」与「神截然不同的属性」 33
出埃及记中的典范：主的属性会咒诅或祝福 36
主的原始属性 38
深入研究 44
本节反思 44

第四章：来自基督的荣耀：衍生属性、道德律、职分、地点 45
摘要性要理问答 45
主的荣耀*向*基督彰显 46

主的咒诅与祝福脸面在基督*身上*彰显 47
在基督*里*返照的荣耀：他人性的成全 49
发展基督人性之义的详细内涵 49
基督的情感是衍生属性的表达 51
祝福脸面的回应 51
咒诅脸面的回应 51
基督满足法律之义的要求 52
基督之义的八重视角观 52
在基督*里*形成的衍生属性 54
同在 54
圣洁 55
供应 56
知识 58
合一 59
管治 60
正直 62
与神共时性 62
道成肉身的基督*借着*他受膏的职分反映衍生属性 64
升高之基督*借着*他受膏的职分反映衍生属性 67
升高的先知 67
升高的大祭司 68
升高的君王 69
基督荣耀的两张脸面*借着*他反映*在*两个领域、三个地方 70
基督在总会中的祝福脸面 72
天上总会 72
地上总会 72
基督在创造中的祝福脸面 73
天上受造物 73
地上受造物 73
基督在散居地的祝福脸面 74
地上散居地 74
天上散居地 74
基督在总会中的咒诅脸面 74
地上总会 74
基督在创造中的咒诅脸面 74
地上受造物 74
基督在散居地中的咒诅脸面 75

与天上散居者敌对 75
与地上散居者敌对 75
深入研究 76
本节反思 76
第五章：主的荣光向我们返照：施恩管道与招辱管道 78
摘要性要理问答 78
《圣经》是神彰显其荣耀的主要管道 79
神的话反映神的衍生属性 80
在门徒训练中使用神的话 83
一条施恩管道：祷告 84
主祷文 84
保罗在以弗所书的祷告 85
在门徒训练中操练祷告 86
参与圣礼 86
为门徒训练举行圣礼 88
诅咒的脸面：招辱管道 89
在门徒训练中使用招辱管道 91
深入研究 92
本节反思 92
第六章：主的荣光返照在我们身上：得救的信心：挽回祭与称义 93
摘要性要理问答 93
荣耀反映在蒙拣选信徒*身上* 94
公义的定义 94
归算的满足与顺服 95
复活整合了救赎主题 96
应用挽回祭与称义的门徒训练 97
深入研究 98
本节反思 98
第七章：主的荣光在我们里面返照：得救的信心：悔改与得生命反映了道德律 99
摘要性要理问答 99
基督在我们里面之衍生属性展现两张脸面 100
写在心上的十诫 101
十诫在祝福脸面上的应用 104
十诫在咒诅脸面上的应用 105
在门徒训练中使用十诫 107
深入研究 108 本节反思 108

第八章：主的荣光在我们里面返照：得救的信心：悔改与得生命反映了属性 109
衍生属性反映在我们*里面* 109
同在、祝福与咒诅的脸面 112
本节反思 116
圣洁、祝福与咒诅的脸面 117
本节反思 120
供应、祝福与咒诅的脸面 121
本节反思 125
知识、祝福与咒诅的脸面 125
本节反思 130
合一、祝福与咒诅的脸面 130
本节反思 133
管治、祝福与咒诅的脸面 134
本节反思 136
正直、祝福与咒诅的脸面 137
本节反思 139
与神共时性、祝福与咒诅的脸面 140
本节反思 144
第九章：借着我们返照主的荣光：借着职分来与人和睦及显出敌意 145
摘要性要理问答 145
借着职分反映并复制荣耀 145
追溯君王职分的历史 146
三种受膏的职分：和好与敌意 151
弥赛亚和使徒职分 152
借着所有信徒显示之一般职分的不可化约复杂性 153
受膏之基督徒以三种一般职分服事 154
有关职分的要理问答 156
被高升成全之义人的灵魂等待身体复活 157
深入研究 158
本节反思 158
第十章：借着我们返照主的荣光：领域与地上的使命 159
摘要性要理问答 159
在领域和地点中代表主 159
在领域和地点中借着使命代表主与人和睦 160
天上总会 160
地上总会 161

天上受造物 162
地上受造物 162
地上散居地 164
在领域和地点中借着使命代表主显出对罪的敌意 164
地上总会 165
地上受造物 165
天上散居地 165
地上散居地 166
永远联合的盼望和永远敌意的审判 167
更新的地上总会 167
更新的创造 167
散居地已不复存在 167
深入研究 167
本节反思 168
第十一章：改革宗信仰与信仰生活所具备的不可化约复杂性 169
改革宗信仰的特色 169
宗教改革运动中的五个唯独 170
其他的唯独与重要的话语 171
摘要性要理问答与唯独 172
改革宗信仰生活的特色 173
衍生属性与长老执事的资格 174
改革宗信仰与信仰生活显出救恩的确据 176
改革宗信仰是对神荣耀彰显在生命中更清楚的看见 178
成为我异象 178
神的荣耀转变基督徒的生命 181
深入研究 183
本节反思 183
后记：成为我异象系列 184
附录：成为我异象系列基础篇：概览 188
第一节：摘要性要理问答 188
第二节：神的脸面与衍生属性的反映 189
第三节：以神为中心门徒训练 194
第四节：福音的训诲为惩治罪的一种形式 199
第五节：十诫反映神的属性 201
主插图 204
主插图诠释之钥 205
索引词汇表 208
参考书目 213

插图目录

图 1 神的属性及其属性衍生反映的宝石　42, *彩色* 205
图 2《成为我异象》赞美诗与「神无限完全属性」的对照　179
图 3《成为我异象》赞美诗与宝石的对照　180
图 4 整合之改革宗信仰与信仰生活的主插图　*彩色* 204
　　主插图诠释之钥　*彩色* 205-207

前言

毫无疑问地，许多持守加尔文主义的信徒都能背诵《西敏小要理问答》第一问的答案 (人生主要目的是什么？)：「人生的主要目的是荣耀神，并以祂为乐，直到永远。」但是，「荣耀神」的意义是什么？叶博士在本「基础篇」书籍中提出一种崭新的回答，这个回答将潜藏在改革宗传统中的资源挖掘出来，帮助信徒思考如何活出一种蒙神喜悦的生活。

叶博士在他的书中建议了一种*以神为中心的全方位*生活方式。读者在读完他的著作之后，无论是否接受以「八重视角」将神的属性分类的方式，他们都会发现，在每个特定面向、每种关系上，以及每个领域中，神的本性对他们的生活都是有所要求的。

叶博士也邀请我们从*立约*的角度来认识生命。他请我们从「祝福」或「咒诅」的角度来认识神与人的关系；并且从「约里的赐福」或「约里的咒诅」来看人与神的关系。

叶博士对基督徒生活的见解是*完全以基督为中心*。唯独在基督的人性中，我们才看见他人性中完美的义。基督是我们蒙赎之人的样式与典范，而基督徒的生活只不过表现出渐渐长成有末后亚当的样式，也就是耶稣基督样式的生活。

因为神的律法彰显在我们救主完美人性的表达上，也因为信徒渐渐转变成有基督的形象，所以叶博士经常会将我们带回十诫。他发觉自己受惠于《西敏大要理问答》对十诫所做的精辟解释，可惜的是，这方面的成果却常被人忽略。他让我们看见，在努力活出神呼召我们进入「以基督为中心」、「荣耀神」的生活上，大要理问答内含丰富的指引。

最后，叶博士提出*以神为中心*的生活方式；他提醒我们，生活的全部都是「活在神的面前」(*coram Deo*)。因此，信徒内心与生活各个面向的发展，都应当汇集在对那一位创造与救赎信徒之三一神的赞美中。叶博士精心挑选的基督教经典赞美诗《成为我异象》，不但相当适合汇整全书的不同主旨，也带领读者一起来赞美及尊崇我们的主。

我有幸在此见证，叶博士长久以来渴望见到，神在东亚的子民能够在基督里长成。本书就是这渴望的种子所结出的果实。但愿我们伟大的神使用这本书拓展并建造祂的教会。

华特斯 (Guy Prentiss Waters) 博士
白尔德 (James M. Baird, Jr.) 新约教授
美国改革宗神学院 (Reformed Theological Seminary) 密西西比州杰克逊分校

致谢词

笔者要感谢我的家人及延伸家庭所给我的爱、祷告、支持及鼓励，让我可以在东亚服事华人超过 23 年。非常感谢那些忠心代祷并以金钱支持我们的朋友与教会，使我能在台湾台北市改革宗神学院 (China Reformed Theological Seminary) 及「珍爱家庭中心」(Family Counseling Center) 从事教会领袖训练的事工。我们要感谢「改革宗神学院之友」(Friends of CRTS) 董事会成员多年来自愿奉献的服事，特别是我们的财务麦克道格 (Julie McDougall) 女士，以及东亚地区主任麦安迪博士 (Andrew McCafferty)。他们运用智慧的监督及忠心管理财务的方式支持我，使我能在此成为别人的祝福。我要感谢「改革宗神学院之友」董事会成员的华特斯 (Guy Prentiss Waters) 博士，他经常在台北改革宗神学院教授暑期密集课程。他在我临时邀约下，同意在很短的时间内为我的书写序。感谢我在东亚授课的神学院学生，他们透过我在不同阶段中所提供的许多修订版讲义及课程 (英翻中的形式)，与我一同耐心学习这些真理。特别感谢我在西敏神学院 (Westminster Theological Seminary) 的老师溥伟恩 (Vern Poythress) 博士；他在学术领域中亲身力行视角研究方法论，成了众人良好的典范，并且在本书初稿各阶段中，针对本书资料提供回馈意见及相关问题，这一切都是督促我出版这本书的动力。最后，在成书最后阶段，他也为本书着序，持续鼓励我。感谢傅兰姆 (John Frame) 博士在本书的撰写过程中，给了我许多鼓励及宝贵的见解，他也为我写序。感谢同为多年挚友和宣教事工的支持者贝茨 (Beth Betts) 姊妹，她肯定了其他人对出书的意见，最后说服我先出版神学方面基础著作，然后针对特定主题 (如养育子女)，以方便读者阅读的格式，发展这些数据的相关应用。特别感谢我的女儿薇莱莉 (Valerie Jones) 及娜塔莉 (Natalie Hoffer) 她们花了许多时间彻底校正我的文稿，并提出很好的建议，使文字更为流畅。我的妻子芭芭拉在定稿前做最后的校对，还有我的儿子乔纳单 (Jonathan) 鼓励我创业，结果成立了 Unveiled Faces Reformed Press 出版社。最后，我要感谢我的妻子芭芭拉；她在 33 年的婚姻中，一直都为我及全家扮演好妻子及好母亲的角色，以爱及牺牲奉献的精神经营家庭，使我得以在东亚地区的神学院中推行事工、研究、教学与写作等工作。

名词缩写

CRTS 改革宗神学院 (台湾台北市)
HC 海德堡要理问答
NT 新约圣经
OT 旧约圣经
PCA 美国长老会
P.P.K 先知、祭司、君王
SBTS 美南浸信会神学院
WCF 西敏信条
WLC 西敏大教理问答
WLC 西敏小教理问答

简介

成为我异象：一首整合神属性的赞美诗

如果我们对教会的伟大赞美诗做抽样调查，并从中选出最佳歌词，我们会发现一些是显示「神是谁」的曲子，其他则是借着模拟的方式，帮助我们了解如何更密切反映神样式的歌曲。我最喜欢的赞美诗歌之一是《成为我异象》(Be Thou My Vision)，它成为此著书计划的名称；这首歌的歌词优美，是一篇表达出上帝多种性情的祷告词。作者祈求上帝反照出祂自己的性情，使其显明在我们的内心，并成为我们深深的经历。

恳求心中王，成为我异象；
万事无所慕，惟主是希望，
愿你居首位，日夜导思想，
工作或睡觉，慈容作我光。

成为我智慧，成为我箴言；
我愿常跟你，你作我良伴；
你是圣天父，我得后嗣权；
你住我心殿，我与你结连。

以你作盾牌，利剑去战争；
以你为自尊，我心中乐畅；
你作庇护，祢是高堡垒；
你导我天路，加给我力量。

不挂意富裕，不羡慕虚荣，
主是我基业，一直到永恒：
惟有主基督，能居我心中，
祂是天上王，胜珍宝权能。

天上大君王，辉煌的太阳，
我赢得胜仗，天乐可分享；
境遇虽无常，但求心中王，
掌管万有者，永作我异象。[1]

设计本课程的目的

在 1997 年，笔者完成了我的圣经辅导博士课程。[2]当时设计及实施此课程的目的，在于帮助教会平信徒领袖(长老、主日学老师、同工)将系统神学更好地运用在生活和事工中。在一次教牧博士课程的休息时间，波利森 (David Powlison) 博士向我询问未来事工计划和计划数据。笔者记得当时回答是：「我正在界定研究范围，并计划尽余生之力，在这些范围内建构我的教学主题并持续改进」。

因着神的恩典，借着笔者在东亚地区神学院及其他环境中的教学工作，我一直都能够持续从事这项事工计划。这个计划整合了我 19 年的教牧博士后的研究、教学经验与写作成果。在我的圣经辅导教学事工生涯中 (2002 年至今)，我不仅很荣幸地能在改革宗神学院教导基础的教义及其他应用课程，而且还在多间教会与神学院公开向会众做解经式讲道。如此断断续续且多样性的安排，逼得我不得不经常接触过去的数据，却也获得崭新见解。虽然编排的图表及模型的选用名词已经改变，但是我的目标一直以来都没改变，亦即使模型更具移动性：可更快地掌握、应用并传递下去。

模型的可移动性是我在东亚基督徒圈子当中看到的需要；在此地区的封闭国家中，教会领袖对其所提供之训练课程及神学进行质量监控的

---

[1] 弗格尔 (Dallan Forgail) 的诗《成为我异象》，《长老会圣诗选》(*Presbyterian Hymnal: Hymns, Psalms, and Spiritual Songs*)，拜尔恩 (Mary E. Byrne) 翻译及贺依理 (Eleanor Hull) 改写为诗 (Louisville: Westminster/John Knox Press, 1990) (译注：中文翻译取自《颂主新歌》第 359 首及网站 http://cantonhymn.wikispaces.com/be+thou+my+vision)。

[2]叶提多 (Timothy Paul Yates)，〈以神为中心之辅导者训练：透过视觉描绘应用系统神学以辅助辅导员诠释圣经〉(*Doxological Counselor Training: Visually Mapping an Applied Systematic Theology as an Aid for a Counselor Hermeneutic*)；辅导博士论文，西敏神学院，1997 年 5 月。神学研究交换网络 (TREN Id: 036-0267, OCLC# 63823012)。http://www.tren.com/e-docs/index.cfm

能力会受到限制。在开放国家中，神学院的模式基本上与西方世界相同；而在封闭国家中，当地教会领袖则求助于密集短期课程，使得持有外国护照的教师必须来回旅行。最后，居住当地的教师几乎没有机会从一个方向一致的架构中，为学生建立及解释整合的神学架构，并且帮助他们应用。学生从持守不同神学信念的老师及书籍中 (无论是福音派，改革宗或灵恩派)，取得折中选择后的神学观点及主题；然而，其选择则端视其可获得哪些供应而定。另外，当地提供的课程也取决于当地教会领袖的神学观点、财务独立能力，和他们与外界组织的关系。

若要解决这种系统零碎不全的问题，教会领袖需要一个具备移动性、定向的神学架构，以决定他们想要合作的团体。当地学生需要以一种方式将学习主题进行神学处境化，同时评估他们正在接受的折中教导。当地的牧师也需要一个整合视角作为释经工具，帮助他们解释《圣经》的任何经文，而且透过一些方式解释「上帝」与「我们的基督人性衍生样式」之间的关系，据以进行传道与教导工作。为了增进在这些团体 (即教会领袖、学生与牧师) 当中推行事工的成效，我们需要整合改革宗神学模型，缩短课程移转时间，同时增加东亚地区领袖和门徒训练课程重复执行的可能性。

我期盼透过此项持续进行的工作，将系统神学的丰富资产，更多地连结至基督徒在地上生活之不同领域中该负的责任。

何谓改革宗神学？

如果您是一位不熟悉改革宗神学，也不清楚为何它是一个重要释经视角的读者，您或许可以这样开始认识它：先从自己的藏书或电子书中找出教会历史中有名的人物，如奥古斯丁 (Augustine)、约翰・本仁 (John Bunyan)、马丁路德 (Martin Luther)、约翰・加尔文 (John Calvin)、约翰・欧文 (John Owen)、汤马士・布鲁克斯 (Thomas Brooks)、汤马士・华生 (Thomas Watson)、乔纳单・爱德华兹 (Jonathan Edwards)、乔治・怀特菲 (George Whitefield)、威廉・克理 (William Carey)、司布真 (Charles Spurgeon)、亚伯拉罕凯伯尔 (Abraham Kuyper)、屏克 (A.W.Pink)、莱尔 (J.C. Ryle)、华腓德 (B.B Warfield) 与慕理 (John Murray)。您或许也熟悉一些我相当欣赏的近代作者，如巴刻 (J.I.

Packer)、莱肯 (Phil Ryken)、派博 (John Piper)、卡森 (D. A. Carson)、古德恩 (Wayne Grudem)、华特斯 (Guy Prentiss Waters)、傅兰姆 (John Frame)、葛理齐 (Richard Gaffin)、溥伟恩 (Vern Poythress)、毕尔 (G.K. Beale)、傅格森 (Sinclair Ferguson)、凯勒 (Tim Keller)、保罗区普 (Paul Tripp)、波利森 (David Powlison)、韦尔契 (Ed Welch)、亚当斯 (Jay Adams)、托马斯 (Derek Thomas)、唐崇荣、柴培尔 (Bryan Chapell)、慕勒 (Al Mohler)、韦尔 (Bruce Ware)、施赖纳 (Thomas Schreiner)、史密斯 (James K. A. Smith)、狄马可 (Mark Dever)、德扬 (Kevin DeYoung)、毕哲思 (Jerry Bridges)、柏瑞特 (Richard L.Pratt)、史普尔 (R.C. Sproul)、毕可 (Joel Beeke) 与巴特菲尔 (Rosaria Butterfield)。

笔者在底下提及的改革宗神学公开网域参考书籍，其在线版及印刷版均持续增加中，将有助于这类读者深入了解。改革宗神学有时被称为加尔文主义，乃肇始于加尔文的著作《基督教要义》(*Institutes of the Christian Religion*) 成为欧洲最广为出版及翻译的改革宗神学综整著作、并于 1559 年其拉丁文版本定稿之后。最完整汇集改革宗神学的著作见于《西敏信条》与《西敏大小教理问答》，而左证经文则于 1649 年完成附加，历史上统称《西敏标准》。《海德堡要理问答》比较像是改革宗神学的灵修精华版，采用单数第一人称的问答形式，并根据《使徒信经》、主祷文及十诫的架构发展而成。《1689 年伦敦浸信会宣言》也被认定是改革宗浸信会的信条，多数内容取自《西敏信条》，但仅持守成人信徒的洗礼，舍弃《西敏信条》的婴儿洗立场。《多特信经》拒绝了亚米念神学有关人的自由意志观，并展现出上帝在拯救与保守祂预定得永生之人所拥有的至高主权。布雷克 (Wilhelmus a Brakel) 的著作《基督徒理所当然的侍奉》(*A Christian's Reasonable Service*)，将改革宗神学与基督徒生活实践的成熟教导，详尽地整合在 105 章的篇幅里。华腓德 (B.B Warfield) 的著作《救恩计划》(*The Plan of Salvation*) 将不同宗派对救恩基本根据的定义，做了很好的比较及综整。

作为一个取自《圣经》的教导系统，改革宗神学最为人所知的，乃在于它强调那出于神大能主权所赐的救赎恩典。它透过《圣经》展现出神供应了完成救赎所需的一切。神在万有以先就已经拣选了祂的子民。祂在基督里完成了救赎，高举基督至荣耀的地位，并差遣圣灵临到祂的使者。凡祂已拣选的，祂都赐给他们一颗新心，好叫他们可以自由的相信他们所听到或读到的信息、悔改并罪得赦免 (无论是过去、现在与未

来所犯的罪)、在真正顺服神中成长，而且在面见基督之前，蒙神保守，不至沉沦。

改革宗神学最为人反对的部分，就是其对神在拣选人这事上有绝对、至高无上主权的主张，因为这会意味着人是毫无自由选择的机器人。针对这点，有人或许会如此回答：因为我们有神至高主权的应许及实际施行救赎的能力，所以凡按本性成为罪之奴仆的机器人，也可借着神拣选与救赎的恩典，而成为真正的人。改革宗神学同意，人是自由地选择去相信基督，但此信念的依据来自于圣经；另外，改革宗神学也肯定，人天生「喜爱罪」之意志上的捆绑，必定要在其能够相信之前，被重生超自然的工作所瓦解。马丁路德的《意志的捆绑》(*Bondage of the Will*)、爱德华兹的《意志的自由》(*Freedom of the Will*)，以及约翰欧文的《基督之死所带来的死亡之死》(*The Death of Death in the Death of Christ*)，将回答救赎与人类意志之关系的问题。因此，改革宗神学教导其认信者，要在荣耀神当中显出真实的谦卑，此即，救赎乃出于神主权的恩典、凭着信心接受；如此便没有人可以自夸说，人是因单单出于自己中性的、自我支配的自由意志而先选择相信基督 (弗 2:8-9)。

许多具有影响力的改革宗神学院，对保存与推广改革宗信仰方面有诸多贡献：美国改革宗神学院 (Reformed Theological Seminary) (从美国纽约到休斯敦共有十间分院)、西敏神学院 (Westminster Theological Seminary) (费城本校)、西敏神学院加州分校 (Westminster Seminary California, Escondido)、加尔文神学院 (Calvin Theological Seminary, Grand Rapids)、清教徒改革宗神学院 (Puritan Reformed Theological Seminary, Grand Rapids)、改革宗长老会神学院 (Reformed Presbyterian Theological Seminary, Pittsburgh)、格林维尔长老会神学院 (Greenville Presbyterian Theological Seminary, Taylors Sc)、日内瓦改革宗神学院 (Geneva Reformed Seminary, Greenville)、伯明翰神学院 (Birmingham Theological Seminary, Birmingham)、怀特菲神学院 (Whitefield Theological Seminary, Lakeland Fl)、亚特兰大大都会神学院 (Metro Atlanta Seminary, Alpharetta)、新日内瓦神学院 (New Geneva Theological Seminary, Colorado Springs)、西方改革宗神学院 (Western Reformed Seminary, Tacoma)，以及中美改革宗神学院 (Mid-America Reformed Seminary, Dyer

IN)。在浸信会传统中，美南浸信会神学院 (Southern Baptist Theological Seminary, Louisville) 具有相当影响力。

许多使用「改革宗」名词的教会，也持守改革宗的信仰告白以及前述的教理问答，但这并非必要。长老教会传统以来都接受《西敏标准》，但是有些主流长老教会已经偏离其原本神学支柱，否定了他们的教义标准。在 2000 年，浸信会信仰与信息研究委员会 (Baptist Faith and Message Study Committee) 提出一份报告给美南浸信会联会 (Southern Baptist Convention)，重新确认其 1925 年与 1963 年版本的《浸信会信仰与信息》(*Baptist Faith and Message*)，该文件可视为上帝在救赎上有至高主权的改革宗信仰宣告。然而，此宗派素来持守地方性教会的独立自主性，因此基于此特性，该宗派下的任一间教会没有义务一定要采纳这份报告或此信仰宣告。具有影响力的改革宗牧师，如派博 (John Piper) 以及美南浸信会神学院 (SBTS) 的改革宗神学教授，都透过他们的著作及事工逐渐发挥其影响力。美南浸信会神学院已经重新宣认其 1858 年的 《信仰原则摘要》(*Abstract of Principles*)，而此份摘要也清楚表达出改革宗神学。

将改革宗神学整合至实际生活中

本书尝试说明：上帝的属性形成基督徒生活各个主题的连接点。但是，编排神学数据的方法只有一种，所以学生应当从这模型中学习，但是要继续对其进行批判性思考。如同我将在本书后面所说的：「神的忿怒」主题，在多数改革宗神学模型中并未与其他教义建立良好的连结。我在整合此主题方面的收获，帮助我形成这几页所说的一些见解。因此，可以在神多种属性当中，更留意地探索「神的忿怒」相关主题，将不同的教义与实践主题相互连接。

读者若可以掌握此种具有移动性的模型，将改革宗神学连结到基督徒生活的各个主题，他们将会发现许多好处。本书邀请读者透过信心看见「神的荣耀」，亦即单单依靠基督得以称义、成圣、得永生 (西敏信条第 14 章第 2 条)。笔者希望读者能掌握到其所谓的「神无限完全属性」(omni-attributes of God) 与这些属性衍生反映间的关系，这就是本书能够带来的独特贡献。藉此，读者将了解到，更多地认识神、看见神，将是基督徒在生命各方面成熟度上，有更多成长的最重要途径之一。

其他很多不错的应用性书籍，可以提供更容易应用的原则。这本书主要是为了帮助深思熟虑的人写的 (*没错，阅读本书需要深思明辨并时常翻阅《圣经》经文！*)，有影响力的改革宗人士应当看见，为何一个可在生命一切内涵中反映神的模拟模型是好模型的原因。换言之，我提供了改革宗对神的看见，藉以改变那些具有影响力的人，如父母、父母的教师、神学院教师、小组领袖、牧师、圣经辅导员、主日学老师，以及书籍、部落格文章及电子杂志的作家；笔者邀请他们运用自己的创造力，并以简单方式重新组织本书内容，藉以祝福在其影响所及的每一个人。笔者的目标是以本书作为基础，将来继续撰写其他具原创性的数据 (请参阅第 191 页〈后记〉部分)。

我将试图吸引那些愿意成为成熟基督徒的读者阅读本书，同时也说明一些有关人转变的神学观念，虽然这是一项艰巨的任务。我之所以选择了这个方向，乃因敬虔、有影响力的人，对文化界及具文化使命之企业传扬福音并发挥影响是相当重要的。当有权柄者能够借着真知识，并成熟地效法基督以进行牧养工作，我们将可以在我们的世代以及接续的世代中，建立基督的国度。我们首要的责任就是家庭关系。靠着上帝的恩典，从敬虔的婚姻和家庭开始，并向外扩展，这些关系将能够在神的国度中，进行最能转变人心的门徒训练。[3]如果我们能在家庭中好好学习并实践这个原则，在其他所有领域中进行的转变人心门徒训练，都会因此受到影响。[4]请忍耐读完以下几页并祷告，求神转变您对各种圣经事工的看法。教义与实践神学经常在现今的书籍分开论述，我希望将它们结合在一起。[5]

---

[3]在现今教会受逼迫、战争、奴役、人口贩卖、种族灭绝、恐怖主义或社会动荡的时代，当核心家庭纷乱、生养子女带来许多创伤时，或许我们能做、最有影响力的转变人心门徒训练，就是由基督扩展的肢体跨越家族的界限，照顾被奴役的人、孤儿、寡妇和在社会受压迫的人。

[4]亚伯拉罕凯伯尔 (Abraham Kuyper) 在其《加尔文主义讲座》(*Lectures on Calvinism*, Grand Rapids: Eerdmans, 1987 再版) 著作中建议了一个「影响模型」领域，而且每个领域有其自主性的控制权。此外，提摩太前书 3:4-5、15 强调，教会长老为了照管神的家而好好管理自己的家极为重要。

[5]葛罗莉亚・弗曼 (Gloria Furman) 是现今世代中这种分开论述的例外之一。她著有多本关于「为母之道」的书籍，都是充满了丰富的神学真理。

为了将书籍的本文压缩到最低限度，同时以独特方式呈现《圣经》表层数据，藉以减轻阅读负担，我决定限制在备注中引用与参阅经文、有关背景的神学讨论、作者对其他资源引述及连结，但直接引用经文则不在此限。[6]因此，本书类似于一种手册，将书籍本文中的总结原则，连结至脚注内所列的参阅经文。我呼吁读者要效法使徒行传 17:11 中的庇哩亚人，查证脚注所列的经文，评估我所总结的原则是否正确。

若用比喻的说法，我的目的就是提供一幅可随身携带的地图，迅速地穿越神学领域；如同沿着美国主要州际公路 (如历史悠久的 66 号公路) 旅行，这幅地图指出交流道中通往不同方向的出口，也描绘出前往遥远城市和城镇的路线图。对照之下，现今多数教导人如何活出基督徒生命的书籍，如同美国汽车协会 (AAA) 三十年前提供旅行者的印刷版地图集，里面包括了何处该转弯或应当开到哪条路的指示，这类地图已经为你选好了旅游路径了。当你使用老式的 AAA 地图集时，你只能选择他们已经为你设定好的路径，一旦偏离原来的路径，你要回到原来的路径就很难了。我希望这本书能够提供一个更大的圣经及神学领域地图，使门徒训练有更多的创意弹性。有创见的门徒训练员，可以和接受训练的门徒一起规划出穿越圣经领域的创意旅游，藉以响应当前牧会需要，如同开车时使用智能型手机上的谷歌地图一样。按专业的说法，我的目的就是提供一个神学分类、使用一些新的词汇以提供分类策略，另外加上形成该策略的圣经原则。当你熟悉「神的荣耀」和「福音」这两个可以纳入其他所有圣经主题的大主题时，你就可以配合你门徒的特殊状况及个性做机动性调整。所有最好的实用型手册都包含方便使用的指导原则，它们似乎可以让你节省时间且立即上手，但是，如果你能看到一个所有原则都可彼此搭配、又可扩大运用的图表，那么，长久下来，你可以省下的时间及获得的理解又有多少啊！若你可以使用自己的资源来确认出问题及解决方式，这样你不是受到更好的装备吗？我要让你看到「神无限完全属性」的教义如何连结其他有关基督徒生命的神学主题，以便预备你借着《圣经》来规划自己的跨州之旅，最终更认识并喜悦神。

[6]由于傅兰姆 (John Frame) 在采用视角说的方式上、对《西敏标准》神学的谨慎度，以及在其系统神学相关著作中的宽广度，都具有相似性，我将在整本书中引导读者深入研究他的资料。虽然笔者并未直接依赖他来发展自己的视角观或本书的一般性结构和内容，当我搜索更深入的研究资源时，我却发现自己的结论与他大多数的数据产生了共鸣，这使我非常喜乐。

然而，即便是最详尽的地图也需要自己的钥匙。对于那些主要目的是找到笔者的模型及其应用的读者，我会建议他们专注于第 3、4、8 及 11 章以作为开始。对于比较认识神学的读者，全书是以不同方式加以综整及应用的，详情请见本书附录。喜欢图表与插图的读者，你们可以将彩色主插图及诠释之钥作为起点 (第 211-214 页)。

最后，这本书仍在成书阶段。以计算机做比方，我将不断升级我整个神学系统与圣经神学的研究，如同研究《圣经》全部书卷，或者整本《圣经》的大故事主题。然后，从仔细研究全部《圣经》书卷所得到的主题，即可整合至此种转变人心门徒训练的整个使用模型中。[7]我鼓励读者如此看待这本书，并且亲自做相同类型的升级。

为了强调神话语在各种应用中所显示出神的荣耀；为了让我们都能透过家庭、学校、工作场所及福音机构及教会事工结出果实，本书以几种独特的方式编排神的话，愿神使用祂的话祝福本书读者！

本节反思

i. 你期望从本书获得什么？你是否对不同的神学视角更感兴趣？或者你期望获得一些实用建议？

ii. 你认为更好地认识神或从不同角度认识神会如何影响你的生命？

iii. 以下章节会经常使用「门徒训练员」一词，该词主要是指那些透过《圣经》来影响其他人生命的人。请脑力激荡一下，然后列出你在哪些领域中具有影响力，以及在那些领域中有哪些主要人物。你能够影响其他人的主要机会在哪里：家庭、学校、小区、教会或职场？你希望将你从本书获得与神相关的新视角，应用在哪些人身上？

iv. 你对改革宗神学的认识有多少？本书简介所讨论的主题、书籍、作者、神学院或信仰告白，有哪些会激起你进行深入研究的兴趣？

[7]笔者相信加尔文在他一生里四次采用这种方法修订他的《基督教要义》，因为当他不断向其他神学家学习，并针对圣经神学与牧会实务进行相关研究、讲道、教导、探索时，常常获得相关的洞见。

第 1 章

综览改革宗神学领域：目前的视角及开拓新视角的需要

改革宗神学的整合问题

大多数的改革宗系统神学书籍会将《圣经》的教义数据分为七大类：《圣经》、上帝、人、基督、救恩、教会，以及未来将应验的应许。每个类别可能包含许多历史性及圣经性的细节，可能使新进门徒感到困惑，并且成为一个独立的研究主题。大多数西方改革宗的神学院课程会将这七个系统性神学类别，分成两个或三个单独的课程；因为要涵盖的资料太复杂了，这种作法更支解了学生对整个系统的掌握。现有的教义相关材料，其数量和复杂性都会让读者难以理解这些类别之间的关系，因此我们需要更好的整合视角。[8]对于开始接触改革宗神学的一般平信徒，或渴望深入追求的神学院学生，数量庞大的知识性内容以及知识与读者的相关性，都会令人裹足不前。《西敏信条》和要理问答提供主要教义的简短摘要，但是，第一次接触的读者很可能没看到整合整个系统的结构。

改革宗神学的整合视角

让我们思考改革宗神学的两种视角 (或者说组织或整合改革宗神学的两种不同架构方式)，即线性的历史视角及反映视角。

---

[8]一种自称具「整合性」的系统神学，但其目的却不是为了整合神学研究的七大主题：刘易斯 (Gordon R. Lewis) 和德马雷斯特 (Bruce A. Demarest) 的《整合神学》(*Integrative Theology*) (Grand Rapids: Zondervan 1996)。在本书中，这六大教义主题大致上不变。其所主张的整合是指尝试整合圣经神学与六个系统神学主题，同时提供每个主题的实际应用。

线性的历史视角

这类模型所提供的线性计划，可以显示救赎历史的流动及其应许之应验，其表达形式为：创造－堕落－救赎－成全。

此视角的一个例子就是救赎历史性进路。新约圣经的福音本身就是基督之历史的宣扬：三一神的第二位格在万有以先就存在、道成肉身成为人、被钉、因复活被称义、升天为选民代求、带着大能差遣圣灵，而且将来要回来审判。在罗马书与以弗所书中，保罗描绘出选民与基督之历史的联合上所具有的相似性：万有以先在基督里被拣选、从不信中呼召出来以致于信、被钉并向罪死、在圣灵中复活被称为义，身体复活至基督的荣耀中。因此，线性历史的进路是一种有用且合理的改革宗神学整合视角，即便它忽略了神与整个被造界之关系的强调，还有祂与那些受祂咒诅者的关系。

反映视角

如果我们阅读各种有关改革宗神学和信仰实践的书籍，我们经常会遇见反映视角的模型。这类模型亦可称为模拟性视角，因为我们是借着模拟方式来反照神。在这种观点中，我们了解到神是谁、祂像什么，以及我们可以如何让祂属天的特质转变我们的内心与生活。这类整合模型直接连接神的本质与信徒的样式。基于神是借着成圣持续在信徒的生命中工作，这类模型会引导我们信靠神将显示全新之约的大能，转变我们成为祂的样式。

改革宗神学中最常见的反映视角会强调爱的属性。藉由强调此属性，我们可以在系统神学所有分类主题中看见与爱相关的平行观念：基督是爱、圣灵是爱、神是爱 (祂赐下祂的独子及《圣经》这两样礼物)。此外，神借着救赎将祂的爱归给选民 (称义) 并将爱注入信徒的心中 (成圣) 来祝福祂的选民，藉此形成一个爱的团契 (婚姻、家庭、教会)、推动外部慈善事工与服事(服事邻舍、寄居、非信徒、穷乏人)、差遣祂怜爱世人的天使来服事人，并保守他们免于沉沦，并且实现将他们带入永恒天家的应许。

但是这种视角无法解释神还有其他属性的事实，以及祂以可变的咒诅方式向其仇敌显出其属性。对于那些祂所拣选要拯救的人来说，神是完全的爱；但对于祂所遗弃并使之留在亚当之罪中的人来说，神向他们

显出完全的恨恶。每个系统神学主题都在转变信徒成为神的样式上扮演各自的角色，因为三一神的每一位格及其工作都反映了祂属天的属性。

纳入反映视角的改革宗作者

几乎所有知名的改革宗圣经辅导书籍都采用此种反映式的模拟模型。这类将圣经事工 (为人父母、辅导、婚姻，职场) 作为视角的书籍都是相当实用的，因为基督徒应该做的每件事，都是按照父神吩咐子神基督和我们这些养子去做的样式。

亚当斯 (Jay Adams) 的书给了我们很好的例子。亚当斯 (Jay Adams) 有两本最重要的圣经辅导著作：《胜任辅导：圣灵的劝戒实践本》(*The Christian Counselor's Manual: The Practice of Nouthetic Counseling*) 以及《基督教辅导：救赎之后》(*A Theology of Christian Counseling: More than Redemption*[9])；这两本书为我们提供了非常适用且符合《圣经》的人心转变模型。亚当斯几乎在每个主题的讨论中都编织了「神在基督里」的模拟式主题，它们为神透过祂的话语、靠着圣灵的大能呼召我们成为他的样式，提供了理解的基础。

比如说，圣经辅导员对被辅导者的目标，模拟于神对他的百姓所要求的目标。让我们深入检视亚当斯将神论的神学应用于圣经辅导时，他是如何运用反映视角。神对人的目标是「神在人里面之形象的更新...反映出耶稣基督里真理的仁义和圣洁。」[10]因为通过神的话语，神完成了四件事 (教导、责备、纠正和公义的劝诫)；因此，辅导者受呼召来效法这四件事与被辅导者互动：依据圣经规范省察自己的生活；对实际冒犯神和人的事予以定罪；改变特定的生活模式以便成为仁义之道，并建构整全的敬虔生命，而不是仅仅告知辅导的问题 (工作、学校、健康、婚姻、性、财务、家庭、友谊、教会生活)。[11]圣灵的果子是经过更新、圣

---

[9]亚当斯 (Jay Adams)《胜任辅导：圣灵的劝戒实践本》(*The Christian Counselor's Manual: The Practice of Nouthetic Counseling* (Grand Rapids: Zondervan 1973 年) 以及《基督教辅导神学：救赎之外》(*A Theology of Christian Counseling: More than Redemption*) (Grand Rapids: Zondervan, 1979)。

亚当斯[10]《胜任辅导》(*A Theology of Christian Counseling*) 第 120 页。亚当斯《圣灵的劝戒实践本》(*The Christian Counselor's Manual*) 第 212 页。请亦参阅第 177、179、182、210 页。

[11]亚当斯《圣灵的劝戒实践本》(*The Christian Counselor's Manual*) 第 94-97 页、第 207 页。

灵充满之人，在思考神的本性之后结的。[12]既然耶稣用《圣经》来抵挡撒旦的诱惑，我们也必须如此。[13]因为神是圣洁的，所以我们必须圣洁。[14]原谅那些伤害我们的人，反映出上帝借着我们对基督的信心，赐下赦罪的恩典。[15]人类的爱必须反映基督的爱。[16]被辅导者对各种情况和问题的调整，反映出基督在面临各种人所做的调适。[17]义怒应该反照出神的愤怒，并且在《圣经》所加诸的限制及范围内表达出来，意即透过认识神在基督里所赐赦罪的爱，远离具有杀伤力的愤怒。[18]正确地面对苦难，认识那一位通过苦难学习顺服的基督。[19]辅导员向着被辅导者所做的生命塑造门徒训练相当必要，因为这是彰显于神子基督与父神之间的样式，如同父母应当成为自己子女的门徒训练榜样。[20]亚当斯的辅导神学显然反映了一个充满上帝的异象。

还有其他几本最近出版、使用圣经辅导模型模拟方式的著作，值得我们注意。保罗区普 (Paul Tripp) 主张，圣经辅导的目标应当是仿效君王基督，在堕落的世界中为了世人的改变及救赎，成为神所差遣、热爱真理、认识真理并传讲真理的使者，直到神更新之永恒国度的来临。[21]波利森在其《戴上圣经眼镜看辅导事工及人类光景》(*Seeing with New Eyes: Counseling and the Human Condition Through the Lens of Scripture*) 著作中表示，圣经辅导的运作模式是「借着祷告的恳求」，意即辅导员靠着圣灵充满的能力，发挥巧思，将基督化的话语应用到个人生命的各种状况。[22]最后，

---

[12]亚当斯《胜任辅导》(*A Theology of Christian Counseling*) 第 249、254、256、258、261 页。

[13]亚当斯《圣灵的劝戒实践本》(*The Christian Counselor's Manual*) 第 197 页。

[14] 同上出处，第 209 页。

[15] 同上出处，第 66 页。

[16] 同上出处，第 119、152-153、415 页。

[17] 同上出处，第 240 页。

[18] 同上出处，第 348-349、354、366 页。

[19]亚当斯《胜任辅导》(*A Theology of Christian Counseling*) 第 273-274 页。

同上出处，第 91-92 页。

[21]保罗区普《改变生命改变心－圣经辅导方法与技巧》(*Instruments in the Redeemer's Hands: People in Need of Change Helping People in Need of Change*) (Phillipsburg: P&R 2002)，第 272-274 页。本节提供主要的综整清单。

[22]波利森，《新眼新见：戴上圣经眼镜看辅导事工及人类光景》(*Seeing with New Eyes: Counseling and the Human Condition Through the Lens of Scripture*) (Phillipsburg: P&R 2003)，前三章 (〈辅导以弗所教会〉、〈神是谁〉，以及〈敬虔的角色与关系：以弗所书 5:21-6:9〉) 从以弗所书建立了一个很实用的辅导模型。

克莱布 (Larry Crabb) 在其《关系的连结：自我与关系的修复》(*Connecting: Healing Ourselves and Our Relationships*) 著作中主张，因为三位一体是一个关系的团契，所以，按神形像所造的人是为了关系而造的。[23]

作者当然不能同时涵盖所有内容，所以，若根据作者省略不谈的主题所发表的评论，可能无法公平地表现出他已完整发展的系统。然而，一般而言，现有的上帝论模型与基督徒生命转化模型没有很好的连结，因此需要更密切地整合。此外，学者及各种书籍主题各有其专业领域，因此造成片段而不完整的情形，结果，能够将神学及实际应用结合的专家寥寥无几。由于神学院一般的教学职责分工原则，神学教授教导神学并著作神学性书籍，而实践神学教师和有牧师职分的作者，则被认为应该教导并撰写与实践相关的课程及著作。

在笔者的教学经验中，我看到学生接受并使用上述各种模型，把它们奉为圣经辅导模型之终极标准，却完全没有掌握到它们是「如何」或「为何可以」搭配在「神的荣耀」这颗完整的宝石 (神完整属性) 上。如果使用更全面的模型所展开的视角，即可能使神学家与从业人员受惠。

正在尝试进行的整合工作

上帝之约的主题结合了反映视角与线性历史视角。旧约时代包含一连串线性历史的圣约，其中包含不同的次主题；一个新的圣约应验并取代了那些旧约主题；我们可从马太福音、约翰福音、希伯来书和启示录中最清楚地看见其演变。以下许多反映性主题都显示了神里面的原始要素：神为立约者、十诫为圣约的律法、基督为新的圣约的应验者，以及圣灵为新的圣约的施行者。基督徒伦理也有反映性要素，如：按照新的圣约应许，道德律写在人心上；教会作为新的圣约子民，罪得赦免，在圣餐中与基督相交团契；人的婚姻制度是基督与新妇所立之约的典范；父母借着婴儿洗与神立约，按着主的吩咐养育子女；以及盼望新耶路撒冷的到来及新的圣约应许永远实现。

傅兰姆 (John Frame) 与溥伟恩 (Vern Poythress) 在其神学及实践神学著作中，从三一神每个位格在被造世界的工作方式，衍生出三种视角的

[23]克莱布，《关系的连结：自我与关系的修复》(*Connecting: Healing Ourselves and Our Relationships*) (Nashville: Thomas Nelson 2005)。

主题，并予以重复使用：父施行*权柄*，命定并设立一切；子施予*控制*，成就父所命定的一切；圣灵借着祂的*同在*施行救赎工作。这就呈现出一种三重视角的进路，探讨与其他神学主题和实践主题之间的关系。[24]虽然傅兰姆的三种视角方法得自于三位一体每一位格的角色，但是，我认为*权柄*、*控制*和*同在*这三种主题可以关连至其他所有教义的另一个理由是：神的荣耀的属性都反映在他的工作上。傅兰姆选择了神在救赎历史中所启示的三种衍生属性，而我将用以下方式将这三种属性连接到原始属性：无所不知(*权柄*)、无所不能 (*控制*) 和无所不在 (*同在*)。当傅兰姆发展与其他教义主题相连的关系时，他那源自三位一体角色的原始构想，逐渐走入幕后，而各种教义的主题则与主 (而非三一神的某一位格) 的属性相关。傅兰姆了解，若要主张某个属性仅特别归于上帝某个位格，而且超过其他两个位格，实属不可能；然而，这些属性可以被定义成三一神每一位格所共有的属性。

使用傅兰姆的三重视角说以后，笔者便有撰写复杂性更大的「八重视角」的想法；八个原始属性具有主 [25]创造的「祝福」和「咒诅」的面向，作为人里面的反映及衍生属性，并将这些属性向我们启示，也在我们身上且借着我们彰显，因为新约已经应验在蒙拣选的信徒身上。[26]这种视角说可加强傅兰姆视角的长处，

---

[24]「例如，当我们说「上帝是主」，就等于说祂借着祂的**权柄**统治世界 (类似于父具权威性的计划)、祂以大能施行**控制** (类似子成就的事)，以及祂与被造物亲密地**同在** (类似圣灵的施行救恩)。我 (傅兰姆) 发现这些三角关系是很宝贵的，可以将其应用于伦理 (《基督徒生活的教义》(*Doctrine of the Christian Life*))、《知识论》(*Doctrine of the Knowledge of God* (认识神的教义）)、《上帝论》(*The Doctrine of God*))，以及其他神学教义 (《救恩属乎主》(*Salvation Belongs to the Lord*))。」在休斯 (John J. Hughes) 编著的《用爱心说诚实话：傅兰姆的神学》(*Speaking Truth in Love: The Theology of John Frame*) 中，桑德林 (P. Andrew Sandlin) 撰写的一篇文章〈一位毕生都是神学家的反思：与傅兰姆的促膝长谈〉(Reflections of a Lifetime Theologian: An Extended Interview with John Frame)，第 82 页。请亦参阅 http://www.frame-poythress.org 网站中的文章〈视角说入门〉(A Primer on Perspectivalism)，以及其他类似文章。该网站内含傅兰姆及溥伟恩许多的文章。在〈视角说入门〉中，傅兰姆也补充说，十诫提供了一种基督徒生活视角，他称之为「十重视角说」。

[25]我们可以称之为「傅兰姆加强版」！另外，我在本书英文版本中，以 ESV 英文版圣经中 LORD 一词作为神之名「雅巍」(YHWH) 的英文翻译；此名乃神在荆棘火焰中 (出埃及记 3:14) 以及当祂在摩西藏于盘石经过时 (出埃及记 34:6-7)，祂向摩西启示的名。

[26] 请参阅索引词汇表中「蒙拣选信徒」一词 (第 216 页)，以了解为何选择此词的说明。

发展如此多取自圣经神学与圣经辅导的可能主题，确实反映出神以如此多的文体及牧会事工处境启示真理，所显出的伟大智慧。就笔者的评估，目前的神学和实践的著作已经在更广层面上发展了一些我尝试透过自己的书来表达的一些元素，即：发展与神相关的模拟模型，并且追溯这些模型与系统神学其他部分之间的关系。

经过几十年针对这些主题进行的研究与教学，我个人确信，现今系统神学中最常见且用于圣经辅导中代表上帝的陈述，具有两种根本性的模型失衡。第一，通常只有神最明显的属性才被选为对人的改变有所帮助的模型，比如爱、智能和耐心等属性。而适用性比较不明显的属性，如神的忿怒、充分性或和谐性，往往被忽略了。第二，神所有的属性没有与基督论、圣经论或得救信心的教义完全整合，亦即：基督的形象因称义而归算、因成圣而注入，因得荣耀而获永远的成全。很多书籍告诉我们，我们必须相信、信靠上帝不可传递的属性，并为了这些属性来赞美上帝，但它们与改变成为神的形象却没有关系。[27]笔者会在这本书尝试说服基督徒领袖和成熟信徒，考虑一种典范的转移，接受一个更全面的模型，亦即：神的*所有*属性都具备可传递性的意义。我将在提议的模型中说明上帝原有的八个完满属性，系以衍生的方式反映在基督完美的人性中，此种反映即我所谓的*衍生属性*。这样，在我们需要变成基督之形象的基督徒生命相关主题上，我们就有了一个整全的模型及多种视角。

本节反思

i. 本章有几句话是关于我们需要一个更全面且可连接神学与实践的模型。哪几句你认为最具说服力？
ii. 你是否熟悉本章所讨论的任何书籍、作者或视角？你最感兴趣的是哪一个？
iii. 你是否曾经想过神所有的无限完全属性，可能具有可传递给人的一面？
iv. 你觉得神的哪一个属性最难应用于你的基督徒生活中？

[27]蓝伯特 (Heath Lambert)，《圣经辅导的神学》(*A Theology of Biblical Counseling*)(Grand Rapids: Zondervan, 2016)；请参阅第 4 章〈圣经辅导和上帝神学〉(Biblical Counseling and a Theology of God)。

第 2 章

《西敏信条》提供整合神学的架构 [28]

*《西敏信条》*于 1645 年英国清教徒兴盛时期完成撰写，此信条可能是最佳的改革宗神学总结，集加尔文以来 100 多年改革宗学术研究、信仰告白与教理问答于大成。此信条神学架构蕴藏丰富的智慧，有助于发展改革宗神学整合视角。

适当建构更复杂的「神的荣耀」异象

那么，笔者为何要主张以「神的荣耀」作为另一个整合改革宗神学的反映视角呢？基督徒相当熟悉几种《圣经》里明显反映神或基督的主题。已经向我们启示之神的特定属性，是我们在以下关系中应该显出的人格特质：与基督徒的关系 (显出爱、[29]谦卑 [30])、与非基督徒的关系 (显出爱仇敌、为他们祷告，忍耐宽容他们 [31])，以及与世界中的罪和邪恶的

---

[28]盼望本书会重新激发你，愿意思考圣经辅导应当如何按照《西敏标准》的结构与主题来进行彻底的塑造。《圣经辅导专业杂志》(*Journal of Biblical Counseling*) 是改革宗圣经辅导的代表性刊物；多加使用这些改革宗教会的基础性文件会有所帮助。笔者乃是针对「基督教辅导和教育中心」(Christian Counseling and Educational Foundation) 出版的《圣经辅导专业杂志》光盘进行数字搜寻，获得我的评估结果。该光盘的主要撰文者为西敏神学院费城校区内致力于《西敏标准》神学研究的教授。若使用关键词「Westminster」进行搜寻，仅仅会显示少量参考数据，而且最常见的都是关于《西敏小教理问答》的第 1 问：人生的主要目的是荣耀神，并以祂为乐，直到永远。只有两篇文章大幅引用《西敏标准》内容：史柏林 (Larry Spalink) 的〈被圣灵监听的办公室〉(This Office Bugged by the Holy Spirit) (《牧养期刊》(*Journal of Pastoral Practice* 3) 第 3 期 (1979) 年，56-62 页)；以及希金斯 (Craig Higgins) 的〈灵命塑造与圣餐：纪念、领受、分享〉(Spiritual Formation and the Lord’s Supper: Remembering, Receiving, Sharing) (《圣经辅导专业杂志》(*Journal of Biblical Counseling* 24) 第 3 期 (2006)，71-78 页)。

[29] 约 15:12；弗 5:1-2；加 6:10；约壹 3:16-18

[30] 腓 2:3-8

[31] 太 5:44-45；彼前 2:21-23；加 6:10

事(显出不喜爱、[32]恨恶、[33]忧伤[34])。然而，如先前所说的，我们用来反映基督样式的多数模型大多局限于这些最明显的经文。

罗马书暗示，神借着祂的工作彰显祂的荣耀，这可能是读者比较没有注意的。[35]罗马书也描述了神属性的不同组合显明在不同的人群之上。上帝借着救赎的工作，福音的信息与和天堂的应许，显示了我所谓的「祝福脸面」；当我们还是仇敌时，祂显示祂的义、[36]荣耀、[37]怜悯、[38]信实、[39]恩典、[40]智慧 [41]及忍耐和爱。[42]藉由遗弃其他人在他们的罪中，任凭他们逞着心里的情欲，直到最后的审判，神显出祂咒诅的一面，彰显祂的忿怒、[43]正义、[44]大能 [45]和忍耐。[46] 这些所有属性都有衍生性的反映，亦即它们的施行方式，例如在基督徒生活中反映公义、[47]仁爱、

[32] 约壹 2:15-17
[33] 启 2:6
[34] 弗 4:30；林后 7:8-11
[35]罗马书 1:17-18；2:4、15；3:5、25-26；5:8；8:3-4、18；9:17、22-23；15:8；特别注意以下几个动词：「显出」、「显明」或「彰显」。
[36] 罗 1:17；3:25-26
[37] 罗 8:18；9:23；西 1:27
[38] 罗 9:23
[39] 罗 15:8
[40] 弗 2:7
[41] 弗 3:10
[42] 提前 1:16；罗 5:8
[43] 罗 1:18；9:22
[44] 罗 2:5
[45] 罗 9:17、22
[46] 罗 9:22
[47] 归算的义：罗 3:25-26；4:24-25；10:9-10；分给的义：罗 6:11-13；8:9-13；12:1-2

[48]宽容、[49]忍耐、[50]爱、[51]定罪、[52]荣耀、[53]能力、[54]信实；[55]以及政府借着在地上给予公平的赏罚反映神的忿怒[56]。

如同本书副标题「*以『神的荣耀』作为改革宗神学的整合视角*」所暗示的，笔者将在更广泛的「神的荣耀」观念下，整合目前的改革宗神学视角。就恢复《西敏信条》真实结构来看，我的模型是属于传统的改革宗；就创意而言，它进一步发展、澄清并连结未见于《西敏信条》的不同应用领域。

从《西敏信条》恢复神学架构

如同前一章所说的，传统的反映视角与线性历史视角，都专注于选民身上 (领受神之爱的选民、圣约中的选民，以及蒙救赎的选民)，但并未说明神对于祂圣约之外的非选民所做的事。因此，关于神让祂所遗弃的人继续留在罪中这个主题，却经常被忽略。良好的整合视角应该更全面地涵盖《圣经》的教导。《西敏信条》和近来的一些神学著作都指出神和选民的关系，以及祂与非选民的关系。[57]这部整合的著作尝试强调，神的属性如何以差别化的方式祝福他的选民，而且诅咒那些祂所遗弃的

[48] 罗 12:20；弗 5:22

[49] 弗 4:2

[50] 罗 12:12；林前 13:4；帖前 5:14

[51] 罗 12:9-10；13:8-10

[52] 罗 12:9

[53] 罗 2:7；5:2；8:21

[54] 罗 15:13、19；林后 10:4；弗 3:20；腓 3:10；提后 1:7

[55] 罗 9:1；林后 13:8；弗 4:15、25

[56] 罗 13:4

[57]毕尔 (G.K. Beale) 的《新约圣经神学：旧约在新约里的开展》(*New Testament Biblical Theology: The Unfolding of the Old Testament in the New*) (Grand Rapids, Baker Academic, 2011)。毕尔主张：「**旧约**是神的故事，神借着祂的话及圣灵，透过应许、圣约及救赎，渐渐地从混沌当中，使用一个充满罪性的民族重建一个新创造的国度；结果，神差遣忠心的百姓在全地推展祂国度的使命及神对不信之人的审判 (使其遭击打或被掳)，一切荣耀都归给祂。」(890 页)；**新约**故事的主线是「耶稣的生命、试炼、为罪人死，特别是靠着圣灵的复活，已经开展了末世『已然未然』崭新创造国度的应验；信徒借着信，靠着恩典被接纳；结果，神差遣祂忠心百姓在全地推展祂国度的使命及对不信之人的审判，一切荣耀都归三一神」(891 页)。

人。第三章所显示的珠宝模型将强调，神所有属性以差别化的方式向圣约内外之人彰显。借着主张神在荣耀中之先存 (pre-existence)、借着创造彰显神的荣耀、许可人堕落、拣选一些人获得永远救赎，以及遗弃其他人于罪中至终永被定罪等焦点，这种模型扩大了线性救赎历史的研究进路。

如同我在罗马书提到的主题一样，《西敏信条》第 2 章第 2 条使用「荣耀」来总结第 2 章第 1 条所详尽列出的神的属性。《西敏信条》第 2 章第 2 条针对全本信经提供了*自己的整合视角*：神在祂的被造物「里面」(in)、「借着」(by) 他们、「向着」(unto) 他们，并在他们「身上」(upon)，彰显祂自己属性 [58]的荣耀 [59]」。请注意！*《西敏信条》的这种表达方式将主导本书的编排结构。*为了能够以更符合逻辑的过程，说明人心转变如何开始并持续下去，我已经更改了前述次序，并稍微简化这些关键的介系词：神「*向着*」(to) 祂的被造物、在他们「*身上*」(on)、并在他们「*里面*」(in) 彰显他的荣耀，以致于祂荣耀的形象能「*借着*」(by) 他们彰显出来。本书其余部分的教导，许多都与神各种属性相关，或者与蒙拣选信徒如何反映那些属性的方式相关。

[58]参阅麦克劳 (Ryan M. McGraw) 在《天上的名录：对三一神的虔诚、公众崇拜，和约翰・欧文神学的再思》(*A Heavenly Directory: Trinitarian Piety, Public Worship and a Reassessment of John Owen's Theology*) (Gottingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 2014) 第 99 页；本页写到：「穆勒 (Richard Muller) 针对『正统改革宗是借着看重神的属性、轻忽神的位格，破坏了三一神教义』的指控，提出答辩。他一方面主张说，神的属性本身就需要更详细地阐述；另一方面，在确定三一神是怎样的神之前，首先要确立祂的属性。」引自穆勒的《后宗教改革的改革宗教义》(*Post-Reformation Reformed Dogmatics*) 第 4 卷，《后宗教改革的改革宗教义：三位一体的神》(*Post-Reformation Reformed Dogmatics: The Triunity of God*) (Grand Rapids, Baker Academic, 2003) 第 145 页。为了限制本书的焦点，我不会直接发展三一神的教义，但是会在全书中，列出三一神的工作，和三一神所有位格如何反映相同神圣属性的相关参考数据。

[59] 启示其荣耀的神经常被连结至祂所展现的各种属性。参阅出埃及记 34:6-7 和与其对应的林后 3:18、4:6。请注意，基督在哥林多后书处境中所显示的各种属性 (义 3:9、转变人的大能 3:18、爱 5:14-15)，都反映在保罗对他的护教事工所做的答辩 (4:2、7；5:14)。当神为了自己的荣耀而许可亚当犯罪堕落时 (《西敏信条》第 6 章第 1 条)，祂就借着创造彰显了「*祂永能、智慧与良善的荣耀*」(《西敏信条》第 4 章第 1 条)。

「神的荣耀」的两张脸面

在我们以不同介系词 (「向着、在...之上、在...里面、借着」) 深入研究神的荣耀的彰显之前，让我们首先探讨另一种很重要的区别方式。《西敏信条》将神属性彰显的对象区隔成：*圣约之内的朋友*及*圣约之外的仇敌*；如果仔细阅读全本《西敏信条》，我们会发现，神的选民也会用相同的方式对神的朋友与仇敌做同样的区隔。上帝启示*祂荣耀的两张脸面*：一张是拯救祂选民「祝福脸」，另一张则是向那些被祂遗弃在罪中之人「咒诅脸面」，仅仅这一点，我们就可以整合许多神学主题。[60] *为了彰显祂祝福脸面的荣耀*，三一神创造并预定了一些天使与人 (祂的教会) 得永生，并且命定了一切管道，使祂所拣选的子民都能获得得救的信心，并在最后的审判中获得称义。*为了彰显祂咒诅脸面的公义*，其余的人和天使则被预定留在他们的罪中，接受公义的审判，受永死。(《西敏信条》第 3 章第 3、6-7 条)。[61]

---

[60]《圣经》经常使用「上帝的脸光照耀或祝福」这个比喻 (民 6:24-26；诗 11:7；67:1；启 22:4)，或者使用「祂在审判、管教或诅咒中掩面不顾」(诗 10:11；赛 8:17；57:17；弥 3:4) 的比喻。为了回应摩西请求神显现祂的荣耀，神在他面前经过，并且宣告祂荣耀的两张脸面，说：「主，主，是有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实，为千万人存留慈爱，赦免罪孽、过犯，和罪恶，**万**不以有罪的为无罪，必追讨他的罪，自父及子，直到三、四代。」(出：33:18；34:6-7)。最近出版的两本有关圣经神学的书籍，可以帮助我们恢复全本新旧约对这两张脸面的强调：毕尔 (G.K. Beale) 的《新约圣经神学》(*New Testament Biblical Theology*) (Grand Rapids: Baker Academic, 2011) 和汉米尔顿 (James M. Hamilton) 的《通过审判看见神的荣耀：圣经神学的进路》(*God's Glory in Salvation through Judgment: A Biblical Theology*) (Wheaton: Crossway, 2010)。

[61]那些只是常听到「神爱世人」，却很少思想主的愤怒和公义的读者，可能对我发展这主题有强烈的负面反应；他们也许会不看重这个主题，将其归于旧约之主的属性，并转而向新约之主呼求怜悯、爱和恩典。我唯一能做的就是邀请那些感到被冒犯或轻看此属性的读者，更仔细地研究马太福音、罗马书、以弗所书或启示录，特别寻找神对不悔改的人以及对十字架上作挽回祭的基督，所发的怒气、愤怒和公义的相关主题。借着悔改，众信徒共有主对罪性的敌意和仇恨 (启 2:6；弗 4:17-22 并关连到弗 4:25-5:18 中所有的「*弃绝*」、「*不要再*」和「*不要*」等词)，也借着教会惩戒，对抗不圣洁的人 (林前 5:1-13)。在启示录中，众圣徒因神对他们的仇敌发了烈怒而欢喜 (启 6:9-11；18:20)。

在我们继续讨论之前，我们必须肯定神赐给所有受造物的普遍恩惠是反映在第六诫：向众人行善并且保护所有信与不信之人的生命。[62]《圣经》肯定了神最根本的善，并将已彰显的荣耀聚焦于神祝福的脸面。虽然我们可以肯定「神诅咒的教义」的确存在，但是，我们也会察觉《圣经》并未平衡地呈现出神祝福及咒诅的脸面，因为《圣经》多半是诉说一个救赎的故事。[63]

《西敏信条》将神荣耀之祝福与咒诅的两张脸面与其他神学主题整合。中保基督借着圣灵的大能与智能，在其恩典的护理之下，使用《圣经》来有效地呼召祂的选民，使其获得得救的信心，却使祂所遗弃的人受到审判、蒙蔽及心里刚硬 (《西敏信条》第 1 章第 6 条；第 10 章第 1、4 条；第 5 章第 1、3-6 条；第 8 章第 8 条)。上帝已经指定祂的律法是祂的公义的标准，而且借着新的约，将律法写在祂选民的心上 (《西敏信条》第 19 章第 6 条)。借着在洗礼与圣餐等圣礼中，神彰显祂两张脸面之可见的记号与印证，使祂的教会与世界有所分别 (《西敏信条》第 27 章第 1 条)。对祂的选民，神使用祂的律法及这些圣礼，引领他们悔改、使他们与祂一同忧伤、一同恨罪、借着赦罪的应许坚固他们的信心，使他们活出真正的圣洁并享受到基督徒的自由 (《西敏信条》第 13 章第 1 条；第 15 章第 2 条；第 20 章第 1 条)。借着在末日的复活，选民享受到神祝福脸面的怜悯、永远的尊荣与荣耀；然而，那不义的反而遭到祂咒诅脸面显出的公义审判、蒙受永远的羞辱与定罪 (《西敏信条》第 32 章第 3 条；第 33 章第 2 条)。神也立定此创造命令：「他将这些立定[日头、月亮、星宿、天上的天、天上的水等被造的顺序]，直到永永远远；他

[62]太 5:44-45；加 6:9-10；出 20:13。

[63]笔者要感谢溥伟恩博士向我建议本章节的主轴 (虽然为了配合这本书，文章的用字已稍微调整)；他在 2016 年 6 月 14 日与笔者一起讨论有关此模型时，提供他的意见。他还指出，加尔文有明确的「遗弃教义」，但是他也提到该教义并未被平衡地讲述。在上帝论中，神任凭人逞着情欲犯罪或允许罪有不平衡的发展的相关细节，请参阅布鲁斯 (Bruce A. Ware) 的著作《神更大的荣耀：《圣经》中被高举的神及基督徒信仰》(*God's Greater Glory: The Exalted God of Scripture and the Christian Faith*) (Wheaton: Crossway, 2004)，第 4 章。此外，请亦参阅戴依 (John N. Day) 的《呼求正义：在恐怖主义猖狂的时代，〈诗篇〉教导我们哪些关于怜悯和申冤的功课》(*Crying for Justice: What the Psalms teach us about Mercy and Vengeance in an age of Terrorism*) (Grand Rapids: Kregel, 2005) 第 14 页；他在此运用了信徒「爱与祝福」的*典型伦理*，以及「诅咒和寻求正义」的*极端伦理*这两者间的区别。

定了命，不能废去」(诗 148:6)，并以挫败、疾病与死亡，咒诅受造物的次序 (创 3:14-17)。

这两张荣耀的脸面与基督论整合。神荣耀的祝福的脸面是完美地*向着*基督显现、*归给*基督、在基督*里*应验，并*借着*基督的人性反映出来。[64]而且，为了我们的救恩，神荣耀、诅咒的脸面是向着基督显现、归给基督、在基督里应验，并借着基督的受苦、被钉及死亡反映出来。借着三天后的复活，基督从这个诅咒中被释放出来。他被高举为弥赛亚，被提到神的右边，所以基督现在是「在[祂的被造物]里面，借着他们，向他们，并在他们身上，彰显祂自己的荣耀；而且将来要在荣耀中回来，完全彰显神祝福和诅咒的两张脸面。[65]

这两张脸面对于形成各类「转变人心门徒训练」的圣经模型是有帮助的；神的子民按着《圣经》所定的方式，反映神的两张脸面。教会代表神进行惩戒，行使祂属灵的钥匙，向祂的选民打开天国的大门，或向那些仍留在罪中关上大门 (《西敏信条》第 30 章第 2 条)。政府应当代表神行使保护生命的刀剑权，奖励行善之人或惩罚作恶之人 (《西敏信条》第 23 章第 1 条)。

从四个方向反映神的荣耀

如前述说明，《西敏信条》提供了一个重要的神学架构，可呼应本书之后的许多章节：主向其受造物、在他们之上及里面，并借着他们彰

---

[64]《西敏信条》第 8 章第 3 条：「主耶稣的人性如此与神性联结，就藉圣灵成圣，受圣灵膏抹，没有限量；在祂 (他) 里面积蓄着一切的智能和知识，父就喜欢叫一切的丰盛在祂 (他) 里面居住。为了使祂 (他) 可以既然圣洁、无恶、无沾污，充充满满地有恩典，有真理，就有充分的装备，得以执行中保和保证人的职分。这职分并不是他 (祂) 自取的，乃是蒙父所召，父把一切的权柄和审判交在祂手中，并且命令他 (祂) 执行」。

[65]《西敏信条》第 8 章第 4 条：「主耶稣极其乐意担任这职分；为了执行这职分，所以祂生在律法之下，而且完全成全了律法，在他的灵魂里直接忍受了最大的痛苦)，在他的身体中受了极疼痛的苦楚，被钉，受死，被埋葬，暂处于死权之下，但未见朽坏；第三天祂带着受苦时的那个身体从死里复活；又带这个身体升入高天，坐在父的右边，为我们代求；并要在世界的末了，再来审判世人和天使。」

显祂自己的荣耀。我只会在此发展与人相关的这些神的脸面，因为这也是《西敏信条》探讨的主题。[66]

*主**向**人彰显祂的荣耀*[67]

上帝赐下普遍启示，以及必要的特殊启示，意即救赎的福音是给选民的，为了使他们认识神并获得得救的信心。对于神使其留在罪中的人，神使用同样的启示管道来使他们被蒙蔽、刚硬，让他们留在罪中，直到祂向他们执行祂的公义。

*主**在人身上**彰显祂的荣耀*

[66]神对祂的选民及堕落天使展现的脸面有相似处，但是，因为堕落天使无法获得赦免或得救，所以他们无法像堕落却蒙拣选之人一样，经历到神怜悯的荣耀。

[67]我以上述「在人之上/为了人/向着人」的形式呈现，如《西敏信条》第 2 章第 2 条所详述的内容。在这引述之后的句子，使用了一个类似的词句，将介系词「为」替换为「对」：「可以藉他们、**为**他们、对他们，行祂自己所喜悦的事…」；其他《西敏信条》词句是以「**向着** (to) 他们」的意思来使用「**对/给/到** (unto) 他们」，如同「向着他们见证或启示」的用法。比如说，请参阅以下的《西敏信条》参考条文。《西敏信条》第 1 章第 1 条：「上帝先前启示祂旨意**给**祂百姓的方法，现在已经不再有新的启示了。」《西敏信条》第 1 章第 7 条：「《圣经》的内容并不是每个地方都同样清楚，也不是**对**每个人都同样明白。」《西敏信条》第 1 章第 8 条：「所以凡《圣经》所**到**之处，都应译成当地通行的语言…」《西敏信条》第 7 章第 3 条：「人堕落后，因此自己无法藉这约得生命，主就乐意立第二个约，这约通称为『恩典之约』。上帝在这约将生命与救恩藉耶稣基督白白赐**给**罪人…」《西敏信条》第 8 章第 6 条：「救赎之工虽未在基督成肉身之前实际完成，但救赎的功劳、效果、益处，却从创世以来，借着那些应许、预表、祭物，继续传**给**上帝在历世历代所拣选的人…」《西敏信条》第 8 章第 8 条：「基督对那些他所买赎的人，就真实而有效地将这救赎施行于他们，传达给他们；为他们代求，藉圣道将救恩的奥秘启示**给**他们；借着祂的灵，有效地劝勉他们相信而顺服；借着祂的道和祂的灵管理他们的心；借着祂的全能全智，胜过他们的一切仇敌，而且所用的方式与祂奇妙莫测的旨意相合。」虽然《西敏信条》第 11 章第 1 条使用「给」这个字，它的意义更像是《西敏信条》第 12 章第 1 条的「他们身『上』有上帝的名字」(参见底下的备注 70)；「乃是把『基督顺服父，使上帝公义的要求使父得到了满足的义』就将义归算**给**他们，以致他们凭信心接受主基督和祂的义，依靠祂和接受祂的义」《西敏信条》第 28 章第 1 条「洗礼是耶稣基督所设立的新约圣礼，不但为了严肃承认受洗者加入有形教会，**对**受洗者也是恩典之约的记号与印证、重生、赦罪、藉耶稣基督将他自己奉献 (信心的见证) 给上帝，行事为人有新生的样式，表征与基督联合。这圣礼是基督亲自吩咐的，应在教会中继续施行，直到世界的末了。」

对一些人，神的咒诅及愤怒临到亚当和他的后裔**身上**，公义地谴责他们为有罪的人，使其受蒙蔽、刚硬，直到受审和受刑罚。对其他无力自救、祂在基督 (末后的亚当) 里拣选的人，神借着祂的圣灵，满了怜悯，将公义归在他们**身上**。[68]神在他们的内心产生「神使基督从死里复活的信心」、收养他们至神的家中，并使他们**身上**有神的名。[69]对于这些选民，有时也由于他们使圣灵担忧，神就使审判暂时临到他们身上；祂挪去了一些原本给他们的恩典及安慰，许可他们得罪其他人，使他们硬心，不喜悦圣洁。[70]

---

[68]《西敏信条》第 11 章第 1 条使用「给」这个字，但是，其用于归算的意义，与第 12 章第 1 条「把基督顺服父，使上帝公义的要求使父得到了满足的义归算**给**他们，以致他们凭信心接受主基督和祂的义，依靠祂和接受祂的义」当中的「给」字重叠。《西敏信条》第 12 章第 1 条：「上帝在祂的独生子里面，并为了祂独生子耶稣基督的缘故，将得儿子名分的恩典，赐给凡被称义的人，藉此他们被归入到上帝子民的数目中，得享上帝众子的自由和权利。他们身**上**有上帝的名字...。」

[69]为了进行比较，有关《西敏信条》对「在...之上」(upon) 介系词的使用方式，请参阅《西敏信条》第 2 章第 2 条「祂...有至高主权，可以藉他们、为他们、**对**他们，行祂自己所喜悦的事。」《西敏信条》第 5 章第 6 条：「至于那些不敬虔的邪恶人，就是因过去的罪，被上帝这位最公义的审判者，弄成眼盲心硬之辈，上帝不但不向他们施恩 (他们若有这恩典，悟性就能被开启，而运行**在**他们心中)...」《西敏信条》第 6 章第 6 条：「凡是罪 (不拘原罪抑或本罪) 就干犯上帝公义的律法，也是违背上帝的律法，在其本性上就将罪归**给**罪人，为了这个缘故就遭受上帝的忿怒，与律法的咒诅，如此服在死权之下，就受精神的，暂时的，与永远的一切痛苦。」《西敏信条》第 15 章第 4 条：「没有一个罪会太小，以致不必被定罪；照样，也没有一个罪会太大，能使真心悔改的人仍然沉沦 (译注：「能使真心悔改的人仍然沉沦」可翻成「**对**真心悔改的人定罪」)。《西敏信条》第 16 章第 6 条：「然而，信徒本身既藉基督蒙悦纳，他们的善行就也在基督里蒙悦纳。这不是说，他们今生在上帝眼中看为毫无瑕疵，无可指摘似的；而是说，上帝既是在祂儿子里看[待] (译注：look **upon** 翻成「看待」) 这些善行，就还是悦纳并奖赏那些虽仍有许多软弱和不完全，但出于真心的善行。」《西敏信条》第 30 章第 3 条：「教会为了矫正犯罪的弟兄，以得着他们，并阻止其他弟兄犯同样的罪，除去那足以感染全团的酵；拥护基督的尊荣和福音神圣的承认；避免上帝的震怒，必须实行惩戒；如他们容忍恶名昭彰和刚愎自用的犯罪者来亵渎上帝的圣约和这约的印证，上帝的忿怒就要临**到**教会，这也是公平的。」

[70]《西敏信条》第 17 章第 3 条：「然而圣徒仍可能因为 (1) 撒但和世界试探，(2) 残留在圣徒内心的败坏仍甚嚣张，(3) 圣徒忽略使他们得以持守的管道，以致陷入大罪，并且暂时陷溺于其中，因此使上帝不悦，使圣灵担忧，在某种程度上失去恩典和安慰，心变刚硬，良心受伤，伤害并绊倒他人，自取暂时的审判于**身上**。」

*主**在人里面**彰显祂的荣耀*

神已经通过施恩管道，借着圣灵，将人变成基督的样式，并已使他们留在祂的恩典中直到他们获得永恒基业。[71]对于那些被神遗弃在亚当之罪中的人，祂向他们显出祂的愤怒、耐心和公义，任凭他们逞着心里的情欲，成为愚昧人，敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主；或者崇拜律法，试着建立自己的义，而不是敬拜那赐下律法的主并且因信领受神的义。[72]

*主**借着**人彰显祂的荣耀*

神赋予不同的能力给不同的权柄，藉以代表神的荣耀。政府被赋予*刀剑权*以赏善罚恶。神赐给教会天国*钥匙的能力*，就是传讲圣道、施行圣礼和教会惩戒的权力；代表神对悔改之人显出怜爱，并对不悔改之人发出神将审判的警告。神赐给父母施行*责打之仗的权柄*，代表主的管教与训诲，使子女孝敬父母。每个基督徒借着宣告他们的信心彰显神的荣耀。[73]

---

[71]《西敏信条》7:3；8:1、8；9:4-5；10:1；11:2、5；12:1；13:1「凡蒙有效恩召而被重生的人，上帝既然在他们**里面**创造新灵和新心，就更加因基督受死与复活的功劳，使他们个人真正具体成圣，这是借着道住在他们里面的圣灵做成的。罪身的权势被毁坏，肉体的各种邪情私欲逐渐变衰弱、被治死，他们则愈来愈在诸般的恩典上活过来、得坚固，以致行出真正的圣洁；人非圣洁不能见主。」《西敏信条》第 13 章第 2 条：「成圣虽然是遍及到人[**里面**]每个部分的工作，但在今生，这成圣还是不完全，在人里面每个地方都还有些残余的败坏因此在人里面有持续不断、无法化解的争战，就是情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争。」《西敏信条》第 16 章第 3 条：「信徒根本不是靠自己能行善，而是完全靠基督的灵。 信徒要能行善，除了需要他们已经领受的恩典之外，还需要圣灵在他们**里面**运行，真正影响了他们，使他们立志行事，为成就祂的美意。因此他们不可懈怠，以为只受圣灵的特别感动，否则就不必尽任何本分；反倒要更加殷勤，使上帝的恩典激发在他们**里面**。」《西敏信条》第 17 章第 2 条：「圣徒这样持守，并非由于他们自己的自由意志，乃是因为 (1) 拣选的元旨不会改变，这拣选的元旨是出于父上帝白白的、不变的爱；(2) 耶稣的救赎之工和代求的效力；(3) 圣灵与上帝的道住在他们**里面**，(4) 恩典之约的本质。这些都不但使圣徒得以保守，也使圣徒的持守是真实的，是不会失败的。」

[72]罗马书 1:18-3:20；9:30-10:3。

[73]《西敏信条》第 1 章第 5 条：「我们可能**受**教会的见证的感动与影响，因而高举《圣经》、敬重《圣经》。」《西敏信条》第 14 章第 1 条：「信心的恩典是基督的灵在蒙上帝拣选之人心中的工作，使他们得以相信，以致灵魂得救；这信心的恩典通常

我们可以这样总结：所有的荣耀都*从祂*而来，而且*向着*祂的受造物、在它们*身上*、在它们*里面*并*借着*它们反映或彰显出来。[74]这些出自《圣经》及信条的定义，都让我们可以遵照《圣经》找出合适的方法解释：所有属性 (包括被救赎之人所反映的神的属性) 都是由神全部的位格，在时间的历史及永恒中，透过神的工作启示出来的。保罗的〈罗马书〉和《西敏信条》也教导我们要认出，神的荣耀已向神的选民以及被神遗弃于罪中之仇敌显出了。当我们了解这些在「神的荣耀」与「基督徒生活

是**借着**神的道的传扬而发生，又同样**借着**神的道的传扬，以及圣灵的执行，和祷告而增长并加强。」《西敏信条》第 15 章第 1 条：「悔改得生命是福音恩典所赐，所以每位福音使者要**[藉由]**传讲相信基督，也要传讲悔改福音才得生命。」《西敏信条》第 16 章第 2 条：「遵守上帝之诫命所做的善行，乃是真信心、活信心的果子与凭据，信徒**藉**善行表达他们的感恩，加强他们的确信，造就弟兄的德行，尊荣所承认的福音，堵住敌人的口，归荣耀给上帝。这些善行乃是上帝的工作，在基督耶稣里造成的；就结出成圣的果子，结局就是永生。」《西敏信条》第 20 章第 4 条：「因为上帝所命定的权柄，和基督付代价所换得的自由，并不是要让人彼此毁坏，而是要互相维持，彼此持守；所以凡以基督徒自由为借口，反抗国家或教会任何合法的权柄，或合法执行权柄的人，就是反抗上帝的命令。人所发表的意见，或支持的行为如果违反 (1) 自然的光，(2) 已知道有关信仰、敬拜、做法的基督教原则，(3) 敬虔人的权柄；或是任何错谬的见解与做法，不管是本质错谬，或是在发表的意见或支持的方式上，有碍基督在教会所设立的外在平安与次序者，教会均可合法追究，并**由**教会加以遣责，和**[由]**政府官员的权柄提起控诉。」《西敏信条》第 26 章第 2 条：「凡是**[借着**宣信]被称为圣徒的人，就当在敬拜的事上维持一个圣洁团契与交通，又当举行其他属灵的聚会，为求得共同的造就，又当按个人所能和所需，在物质的事上彼此帮助。这种圣徒相通，要按照神赐的机会达于各处一切称呼主耶稣之名的人。」《西敏信条》第 27 章第 4 条：「我们的主基督在福音书中设立了两个圣礼，即洗礼和圣餐；除了**[藉由]**正式按立的传道人 (牧师) 外，任何人不得执行这两个圣礼。」《西敏信条》第 30 章第 2 条：「天国的钥匙既交给这些职员，他们就有留下罪或赦免罪的权柄，**本**着上帝的道和惩戒，对不悔改的人，关闭天国；又按情形，**藉**宣传福音和撤除惩戒，向悔改的罪人开放天国。」《西敏信条》第 30 章第 4 条：「为了更圆满地达成以上之目的，教会职员应当按着犯罪者的性质和犯罪者的罪状，**[借着训诫]**予以劝戒，暂时停止圣餐，并**[借着逐出教会]**除教。」 参阅《西敏大教理问答》有关第五诫之问答：在主里「告诫 (弗 6:4) 他们」并「予以责备，管教惩罚」(箴 29:15)。

[74]参阅《西敏信条》第 2 章第 2 条；「*从*」(from) 这个介系词是溥伟恩博士建议的，它也出现在罗马书 11:36。

实践主题」之间的结构性路径时，我们就应该更愿意对神有一个更完备的整合性认识，藉以发现在实际应用上的新面向。

提出系统性牧会实践的大一统理论

我著书的目的，在于尝试响应波利森针对发展系统性牧会实践[75]大一统理论 (Grand Unified Theory，GUT) 所发出的挑战；此理论将可「探讨人类内心的深处，...描绘出个人和文化差异的多样性，...将一切都转化成耶稣的形象，...我们的社会体制结构将根植于教会...[而且]我们对基督徒生活的了解将受到转化，[藉以]实现人性在日常生活中和社会存在性的更新。」[76]波利森也注意到这样的大一统理论将呼应现有的信经和信条，如同我正在解释《西敏信条》为人所忽略的架构一样。[77]

为了教导的目的，我建议采用八种属性以代表神荣耀的面向。这些属性是无所不在、无所不知、无所不能，还有五个我加上「无所不」前缀以重新命名的属性，即：无所不圣、无所不有、无所不和、无所不信与无所不时。因此，我的模型反映神的八种原始属性，而每种属性都有其衍生意义；这模型显示了，神为了使信徒有实际的转变所显出的更多荣耀。《西敏信条》也将神的属性区别成：向「朋友」及「仇敌」彰显的属性；并将其分别称为神的「祝福」及「咒诅」的脸面。然后，我会探讨这八种两面式属性的每一种，是如何解释改革宗对这两件工作的看法，亦即，基督在各种受膏职分 (角色) 中所做的中保性工作；以及圣灵施行神的话，将这基督的形象归算 (称义) 及注入 (成圣) 给我们。而且，因为其中一种属性将神定义成无所不时，所以这个模型可以纳入线性历史元素。总之，如上所述，神的荣耀的研究整合并解释了其他的改革宗神学主题。凡是学习并采用我较大的八种两面式属性模型的人，他们将能够使《圣经》在上帝论与其他教义性主题之间的转变关系上，以及在生活的应用上，更趋于完备。神的荣耀可以成为其他改革宗信仰主题的一个新的整合视角。

---

[75]波利森，《圣经辅导运动：历史及背景》(*The Biblical Counseling Movement: History and Context*) (Greensboro: New Growth Press 2010 年)，第 281-283 页。

[76] 同上出处，第 283 页。

[77] 同上出处。

现在，我们需要考虑以独特的方法重组神所有的属性，藉以显示神的两张脸面。在提出此种包含一组完整原始属性、及原始属性在神选民中的反映或衍生层面的模型时，笔者希望所有从事转变人心门徒训练的读者，都可以看到*从祂*而来的神荣耀之美，并且*向着他们*反映在神所有的作为中；笔者也希望，他们也能借着那出于得救信心的福音来应用该荣耀，[78]如此我们就能透过*「在…上」*、*「在…内」*和*「借着」*等应用关系，成为反照神荣耀的人。

本节反思

i. 你是如何理解拣选的教义？这个教义是否好像将神变成呆板的机器人了，还是彰显祂的慈爱与恩典呢？
ii. 本章将讨论神无限完全属性都有两个层面，即祝福的脸面与咒诅脸面。这种处理的方式是否会与你对神、圣经及生活体验的认识产生同感？原因为何？
iii. 您是否认为，神的荣耀似乎可以作为神的性情与人对此性情之响应的讨论架构？你是否能想到任何适合讨论此观念的经节吗？
iv. 在本章前半段，笔者提到「第六诫[命令我们]要向众人行善并且保护所有信与不信之人的生命。」请讨论这种普遍恩惠的观念。
v. 你通常是用什么方式向周遭的人反映出神祝福的脸面？
vi. 你是否曾经在生活中的任何敌对状况中，必须向非信徒显出神咒诅的脸面？

[78]《西敏信条》第 14 章第 2 条

第 3 章

来自三一神的荣耀：
神的预旨与原始属性

摘要性要理问答 [79]

第 1 问：蒙拣选的信徒，在主彰显荣耀给你的这件事，你信什么？

第 1 答：我相信三一神已经透过祂的各个位格及工作，借着祂的道及圣灵，*从*祂这一位无所不在、无所不圣、无所不有、无所不知、无所不和、无所不能、无所不信及无所不时的神，以*咒诅*、*祝福*这两张脸面*向*我显出他的荣耀，意即，作为蒙祂拣选、被造之圣徒的我，得以爱祂、敬拜祂并信靠祂是至高无上、有威严和荣耀的主。

平衡「神的纯一性」与「神截然不同的属性」

圣经学者已经建议了许多种方式来教导信徒有关神的事。《西敏标准》列出了神透过《圣经》向我们启示的祂的属性，但是学者们对于如何组织这些属性仍有争议。傅兰姆注意到以下是神学家多年来将神属性分类的多种方式：超越性/内在性、绝对性/相对性、自然性/道德性、伟大性/良善性、内在性/发射性、形式/物质、形而上/道德、被动性/主动性、负面/正面，神的本体/神与世界的关系、绝对性/个性、不可传递/可传递。[80]韦尔 (Bruce Ware) 提出将神的属性区分为*本质* (essential，在他无限的自我中) 和*暂时* (contingent，在祂与被造界的关系) 两类。[81]

---

[79]要理问答提供一种简单形式的问答，帮助人了解上帝、《圣经》与基督教信仰。它们总整了神学准则，并以此作为宝贵的跳板，帮助我们深入研究神的目的与性情。有了这样的认知后，笔者根据自己为神的性情所建立的模型，写了几个要理问答式问题，并以这个关乎神的荣耀的问题，作为第一个要理问答。

[80]傅兰姆 (John Frame)，《上帝论》(*The Doctrine of God*) (Phillipsburg: P&R 2002) 第 394-399 页。

[81]韦尔 (Bruce Ware)，《神更大的荣耀：《圣经》中被高举的神及基督徒的信仰》(*God's Greater Glory: The Exalted God of Scripture and the Christian Faith*) (Wheaton: Crossway, 2004)。

若能确认出每种特别的组织方式，即可能为特定神学问题提供不同资源，每种方式也应当在「诸多属性」(及其可能的众多次要类别) 以及圣经教导的「神的纯一性」之间，保持平衡。《圣经》教导我们神是一位神、不可分成多个部分，就此意义来看，神是纯一的。《圣经》定义了神不同的属性且赋予显著的区分。虽然本书强调了这些不同属性，却一点也不偏离神的纯一性。 The Reformed orthodox view, summarized by 穆勒 (Richard Muller) 主张：「神圣的本质是简单的，但是，在某种意义上，属性的确是截然不同。[82]换言之，神实在是纯一的，因为祂是一位神。祂是无法被分割成几个部分，然而，我们察觉到，神在祂与世界的关系上所显出的众多属性，彼此却是有所差别的，而这些差别并非幻觉。从某种意义来看，这些属性在其三一神的本质内，确实是截然不同的。比如说，祂在空间内的无所不在，是与祂的无所不能不同的。祂忿怒的脸，与祂怜悯与慈爱的脸是不同的。虽然诸多属性是有所区隔的，这并不意味着神被分成几个部分，了解这一点是相当重要的。本书主张八种属性，但我们并非提倡神的本质里有不同的部分。在维护神的纯一性时，我们是在守护《圣经》的话：「以色列阿，你要听！耶和华—我们　神是独一的主。」(申 6:4)。[83]

改革宗正统观点让我们得以根据圣经，为神诸多属性当中真实存在的差别进行辩护，然而，我们也可以为了教导的目的，将不同的属性分类。本书探讨的主题主要是针对教导与门徒训练。如果我们了解我们将来要具备的各种特质，是如何衍生自神的原始属性，则「归算/称义」和「生命分赐/成圣」的福音，是神看为合适且可完全成就的改变。因此，借着对「神是谁」有更具体的看见 (按着《圣经》的定义)，并且留意神自我定义的属性，这样我们就可以更有效地将神的属性与信徒的转

[82]「此外，所有人都同意神创造属性的『运行』或『效果』都是*确实*不同的。最后，正统主流的观点是...所有属性拥有『本质上的同一性，且具有明显或实际的区别*内存*于神的本质，反映在属性运作上的区别，即*外在行动(ad extra)*。』」尼尔森 (David Nilsen)，〈神的能力、纯一性与改革宗的正统观点〉(The Divine Energies, Divine Simplicity and Reformed Orthodoxy)，刊于 *The Westminster* 期刊；最近修改日期为 2010 年 5 月 28 日。https://wspapers.wordpress.com/2010/08/17/the-divine-energies-divine-simplicity-and-reformed-orthodoxy/。

[83]借着确立神是*一位*神，有三个位格，且试着说明各个位格是如何不同的，三一神的教义也保护了神的纯一性。

变连接。当我们能够更清楚知道并相信《圣经》对神性情的描述，我们的信心就越能帮助我们敬拜祂，而我们也就越能竭力地反映祂。

所有形式的门徒训练，包括基督对他拣选的 11 位门徒所施行的训练，都必须包括：指正具体之罪的训诲、教导门徒要为具体的罪认罪悔改 [84]，并且建造可彰显律法刻在人心的特定人格特质 (来 10:16)。《西敏信条》第 2 章第 1 条的结构本身包含了一连串神的属性，此结构具体表现在神如何将律法写在选民心中的方式 (《西敏大教理问答》第 99-150 问)。如果耶稣可以对他的门徒说：「他们应该彼此相爱，因为他已经先爱他们」；或说：「他们当中最大的必作众人的仆人」；或说：「他们必须变成像小孩子一样」；或指出葡萄树与枝子的比喻，则耶稣选择将某个属性分别出来以训诲门徒，他并不是将该属性实体化 [85]，反而是用一种教诲来训练门徒，纠正他们的错误，并在他们的软弱上建立起该有的人格。

为了在处理神不同属性的同时仍旧保持神的纯一性，笔者的「八重视角说」将借着底下的珠宝比喻，提出一种组织并教导这些属性的不同方式，并且展现属性之间的关系，藉以展示神诸多属性的合一性 [86]。[87] 主的八个原始属性在祂所有工作上，都有反映属性 (或称衍生属性)，因此，这些属性向蒙拣选的信徒彰显，也在他们身上及内心，并借着他们彰显了，因为新的约已经应验了。

---

[84]《西敏信条》第 15 章第 5 条

[85] 实体化的意思是：某个属性变成比神自己更大；或者说，若与神自我完全的启示相比，所描述的某一部分已经扭曲了神的属性且自成一格。这整段章节是为了响应那些不愿意使用不同属性分类来解释上帝论的人，其中包含加尔文。支持这种立场的人，可能会批评笔者在整本书当中将神分割成不同部分，或者说，笔者将个别属性实体化，好像每种属性代表了神属性的整体。我要否认这样的指控，并且维护「透过解释神的不同属性进行门徒训练」的合理性。

[86] 古德恩 (Wayne Grudem) 指出，因为神是合一的，祂所有的行动都显示他全部的属性，所以，不应该高举特定属性的重要性，即便《圣经》似乎更凸显这些特定属性。古德恩 (Wayne Grudem)，《系统神学》(Grand Rapids: Zondervan 1994 年) 第 180 页。

[87] 虽然这些概念以此种形式呈现，其架构对笔者而言是合理的，然而，我仍持续看到概念重叠及异常的情形；所以，在过去十九年里，此情形已经转变了我的结构性模型并促使我创造新的名词。我目前只能说：现有的模型是我目前使用中的模型。我也受惠我从《西敏标准》第 2 章第 1-3 条所领悟到的结构以及所谓的「救赎与定罪成因之顺序的金链子」(由清教徒先驱伯金斯 (William Perkins) 发展出的例证)。

出埃及记中的典范：主的属性会咒诅或祝福

在论及神的属性时，我曾提到神可变的脸面，换言之，神乃是依据人是否为其选民，决定要以正面或负面的方式表现出祂性情的特质。神要祂的子民知道祂是主 (出 9:16；罗 9:17)，[88]祂是那一位向摩西启示「我是自有永有的」的神 (出 3:14)，而且要求祂的子民在离开埃及为奴之地、获得恩典的救赎之后，要听从并顺服祂的话。我们可据以了解神的面容会转向祝福或咒诅的圣经典范，出自出埃及记 19:3-6，主在此向摩西说：

> 「你要这样告诉雅各家，晓谕以色列人说：我向埃及人所行的事，你们都看见了，且看见我如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民，因为全地都是我的。你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。这些话你要告诉以色列人。」

我们以出埃及的模式作为开始，因为盟约内的职责、祝福与咒诅，都是依据那些赐给亚伯拉罕、以撒与雅各的恩典应许建立的，为了救赎与祝福神所拣选的子民以色列。出埃及记当中的律法为此盟约中的「圣洁」作出清楚的伦理定义。不仅如此，律法也成为神将祂的约带至整个世界时所用的管道。因为以色列被当作是祭司的国度，他们将透过神的律法与祭司的代求来祝福万国，如此便呼应了应许给亚伯拉罕的世界性祝福：来自万国的所有选民都将领受圣灵 (创 22:18；加 3:14)。最终，出埃及记的故事总结了神透过祂的约来处理祂与世界之关系的模式，并且预表祂国度性的祝福将于新约时代临到全地。

随着十诫之后、解释祝福与咒诅的经文 (出埃及记 20 至 23 章中) 的出现，这约的轮廓就浮现出来。在理解并定义为何神要向守祂诫命的人显出祂祝福的脸面时，这段经节是不可缺少的。当神的百姓作为圣洁之国民顺服时，主所有的原始属性将用来显示他们是特作属神的子民，而这属性即显明在神所赐慈爱的救赎和祝福当中，以及在保护他们免受仇

[88] 同上出处，第 22 页。参阅出 14:4；比较 6:7；7:5、17；8:22；10:2；14:18；16:6、12；29:46；31:13；申 4:35；29:6；王上 8:43、60；18:37；20:13、28; 王下 19:19；诗 83:18；赛 37:20；耶 16:21；24:7；结 6:7、10、13、14；7:4、9、27；11:10 等。

敌攻击，或审判仇敌的事上。如果他们愿意遵守他的诫命，他们的情况会转好。主会祝福他们的劳力，因为神使气候风调雨顺，农作丰收，并使他们的身体康健、生养众多。此外，神的敌意会转向他们的仇敌，并使他们惧怕以色列民。[89]当他们 (因着自己或神仇敌的缘故) 而不能顺服时，神所有的原始属性将转以敌视和诅咒的态度来反对他们。他们就会经历神 (和祂的原始属性)，神的敌意转向攻击他们；他们的气候、劳力、自由、经济、作物及身体都诸多不顺，而神会暂时地「祝福」他们的仇敌，去奴役、掠夺并征服他们。[90]

神在创造之际显示了类似模式。[91]主为亚当与夏娃创造一个美好的世界，并将使用祂所有的属性来祝福并兴旺他们的劳力所得，如果他们会服从神，不吃分别善恶树上的果子。当他们不顺服并于罪中沉沦时，神将祂所有的属性转成敌意，攻击蛇，[92]在蛇和人类之间立下冤仇 [93]，在人的身体与土地当中立下了敌意并带来了死亡，而且咒诅男人和女人要劳苦工作。[94]然而，仍有普遍恩惠保存人的身体与土地，而人的劳力也有好收成。这模式凸显了箴言里的应许，凡以敬畏主为至宝，并且在神的诫命中寻求智慧的人，就可免受神对道德败坏之人的敌意所招来的灾害，反而在地上蒙神获得健康、生命和兴盛的祝福。[95]延续此种模式，我们向基督肢体内的弟兄姊妹发出祝福：「愿主赐福给你，保护你。愿主使他的脸光照你，赐恩给你。愿主向你仰脸，赐你平安。」(民 6:24-26)，这样我们就引用并维持了出埃及记的模式。如同出埃及记所示，神的脸面及其所有原始属性照在我们身上：作为祂的选民，如果我们听了祂的声音并顺服，祂就会转而祝福我们；如果我们不听从祂的声音，祂就会遗弃我们，而我们就会看见神的面转至咒诅。

笔者的模型也认出神的忿怒的衍生意义：神乃是在基督以其人性与法利赛人的关系中 (如洁净圣殿以及在比喻中向他们隐藏真理)、十字架

---

[89]申 28:1-14、30:1-20

[90]申 27:1-26；28:15-68；29:17-28；摩 9:4

[91]创 1-2 章

[92]创 3:14

[93]创 3:15

[94]创 3:16-19

[95]箴 1-4 章

的含义中、信徒对付老我的本性与教会中不悔改之人的处置中、在抵挡因对神错误的认知所导致的错误教导中，以及在地狱中永远公义的审判中，显出祂的忿怒。

主的原始属性

在得出神原始属性的结论时，我主张神所有的属性都有可传递的方面，或者说都共有某种形式的相似处。因为改革宗典型对神的属性的解释，都主张神的属性中许多都是不可传递的，所以，这些属性的唯一应用，就是为着它们而相信神、爱神及赞美神。然而，这些解释在结构以及选择哪些属性是不可传递上，各有不同。我同意傅兰姆与古德恩的说法，主张所有的属性都有可传递的方面。[96]这种分别相当关键。有关属性的典型解释，将不可传递与可传递属性做明显的区隔，这样反而无法实际反映全部面向。结果，我们的神学模型缺少了神里面重要的原始特质，而这些特质在人里面有模拟的反映；这些神学模型还缺少了其他在系统神学、释经学与应用上相当重要的对应主题。基督徒若不注意所谓「不可传递属性」的形象性应用，他们就不会在神里面寻找所有反映之属性的源头，也不会寻找神的荣耀可以如何批判撒旦在世界中扭曲神属性的方式，结果就更不会以神为中心了。[97]笔者的模型 (于底下以简图表示) 将为每个原始属性提供标准化用词，以方便后面几章探讨蒙拣选信徒的衍生性反映。[98]

---

[96]古德恩，《系统神学》(Grand Rapids, Zondervan: 1994) 第 156 - 157 页；傅兰姆，《上帝论》(*The Doctrine of God*) (Phillipsburg, P&R: 2002)，第 394-399 页。傅兰姆的确发展出其三重视角说属性组与反映性应用之间的关系，并且提供了他为了教学目的所做的教义重建。如笔者前述所示，他的模型鼓励我尝试建立一种八重视角说。

[97]笔者盼望后续能写一本应用手册，书名就叫做《使用因特网和其他数字工具反映上帝的荣耀》(*God ' s Glory Reflected over the Internet and Other Digital Tool Uses*)。

[98]这份属性列表，主要是关于神的内在性，亦即祂对被造界的主权，类似于韦尔 (Bruce Ware) 在其著作《神更大的荣耀：《圣经》中被高举的神及基督徒的信仰》(*God ' s Greater Glory: The Exalted God of Scripture and the Christian Faith*) (Wheaton: Crossway, 2004) 所做的区别。韦尔在第 5 章主张，神的无所不在及全时性 (omnitemporality) 是神内在性的两个面向，而神的超越性则可以被定义成无时间性 (atemporal) 和无空间性 (nonspacial)。在此清单中我已经尝试将所有八个原始属性连接到《西敏信条》第 2 章第 1 条的所有属性描述词语。请注意，我正在用珠宝中央的原始属性进行一种*对比式命*

1. *无所不在* (不受空间的限制、超越性和内在性、无处不在、广大性、不可见性、至纯之灵)[99]

2. *无所不圣* (完全圣洁；神看重并完美地喜爱圣洁的事；完全恨恶不圣洁的事)[100]

---

*名*的「实验」。我并非用传统定义之神的属性来进行实验，因为在这方面－读者可以参阅《西敏信条》用语和一般的系统神学定义。我们都相当熟悉诸如*无所不在*、*无所不能*和*无所不知*等神的属性，所以我将此命名原则推及至其他原始属性。前缀词「无所不」(omni) 的意思是「神无限的实存及完美性」，或大概等同于《西敏信条》里所有特定属性所用的前缀词：「全部」(all) 或「最」(most) (《西敏信条》第 2 章第 1 条)。我在每个定义的脚注中也将该定义连结至约翰福音用以形容三一神彼此团契的动词，它们与主在新造信徒中的衍生属性，有明确的关系。我采用古德恩 (Wayne Grudem) 在其著作《系统神学》第 11-13 章里所列的经文，作为本节之不同属性以及某些定义之观念的参考经文，尽管前述的结构和安排是我自创的。「神的主权」中心主题是由傅兰姆 (John Frame) 在其著作《上帝论》(*The Doctrine of God*) (Phillipsburg: P&R, 2002) 第 21-35 章制订的。基于本书的目的，此种作法会增添太多复杂性，但我们也可以对神不同的名字进行分类，以彰显神属性的不同面向；有些关连性相当明显，其他则是透过归纳才得到关连性。请参阅以下著作中有关神的名字的章节：乔丹 (James B. Jordon) 的著作《全新视野：透过圣经观点看世界》(*Through New Eyes: Developing a Biblical View of the World*) (Eugene: Wipf & Stock 1999)、艾韦尔 (Walter Elwell) 的《圣经主题分析：基要基督教教义研究》(*Topical Analysis of the Bible: A Survey of Essential Christian Doctrines*) (Peabody: Hendrickson 2012)，以及纳吉 (James Large)《基督的二百八十个名号及符号》(*Two hundred and eighty titles and symbol of Christ*) (Grand Rapids: Baker 1959)。

[99]诗 139:7-10；赛 66:1-2；王上 8:27；约 4:21-24；西 1:17；来 1:3。出自约翰福音且可能与三一神团契相关的动词：三一神所有位格间的*相互内住* (称为「互相内在」(coinherence))；藉此方式，任一三一神之位格的话语或工作充分代表三一神其他二个位格的名字、意志及权柄 (约 10:25、38；14:10-21)；并以*「在你里面」*等字表示 (约 14:10、20；10:38；17:21-23)；包括*彼此同工* (约 4:34；5:17-20；9:3；16:8-15) 和*彼此同住*，并以*「与你们」*等字表示 (约 16:32；17:5)。

[100]圣哉、圣哉、圣哉 (赛 6:3) 或 (爱神和爱人的) 那义者 (诗 100:5；赛 24:16；53:11；徒 3:14；22:14；路 18:19；来 1:9；彼前 1:16)。出自约翰福音且可能与三一神团契相关的动词：*彼此荣耀* (约 17:1-5；16:14)；*彼此尊敬* (约 5:23；8:49；12:26；7:18；4:44；12:2)；*彼此相爱* (约 3:35；5:20；10:17；17:24)；*彼此喜悦和称赞* (约 6:27；5:41；11:41)。如需更多有关三一神之间彼此荣耀的信息，请参阅《神主权的神学：上帝论》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of God*) (Phillipsburg; P&R Publishing, 2002)，第 594-595 页。

3. *无所不有* (凡有生命气息者及万物之最绝对的、全然充足的、自存的供应者)[101]

4. *无所不知* (对过去、现在和未来，和所有突发事件的全知；对祂所造万有的全知；全智；不可测度的奥秘)[102]

5. *无所不和* (神可最自由地执行祂的旨意；按着「父预旨；子及圣灵顺服」的模式，三一神在世界之内的工作范围中运行，即合一性)[103]

---

[101]神不需要我们或其余被造物，好像缺少甚么。天下万物都是祂的，祂将生命、气息、万物，赐给万人 (赛 40:15-18、22-23；徒 17:24-25；伯 41:11；诗 50:10-12；148:6；传 12:7；启 4:11；出 3:14 等经节包含其意大概等同于神的名字「主」(LORD)、「主」(YHWH) 的文字，它们被翻译成「自有永有的我」或「自有的」)，然而祂却是忌邪又守护凡属祂的 (创 9:5-6；出 34:14)。自存的神提供物质、牧养和公民社会的资源，帮助人顺服诫命，同时借着守住所有命令而有知足的心。出自约翰福音且可能与三一神团契相关的动词：*彼此拥有* (约翰 16:14-15)。请参阅韦尔 (Bruce Ware) 的著作《神更大的荣耀：《圣经》中被高举的神及基督徒的信仰》(*God's Greater Glory: The Exalted God in Scripture and the Christian Faith*) (Wheaton: Crossway, 2004)，第 8 章，有关活在神宽大怜悯之中的主题。

[102]伯 37:16；诗 139:1-6、16；赛 46: 9-10；55:9；太 6:8；10:30；罗 11:33 (*不可测度*的神学意义大概等同于*测不透，难以了解的*)；来 4:13；约壹 3:20；林前 2:10-11 提供神自己的知识及所有的命令。出自约翰福音、可能与三一神团契相关的动词：*彼此认识* (约 10:15；8:55；17:3、25) 和*彼此见证* (约 5:37；8:16、18、26；12:26、28；15:26；16:14；10:25) 我要感谢溥伟恩博士建议「无所不和」(omni-harmonious) 这个名词，取代我早先所选的「omni-cooperative」一词，因为他觉得后者很容易被误解为人有一些特别的能力，可以与神合作决定祂的旨意。「最自由的」是指祂的旨意不受任何人里面的、或在人里面预知的任何事左右，乃随自己的意旨决定祂的行动 (诗 115:3)。同样地，《西敏信条》第 2 章第 2 条「祂...有至高主权，可以藉他们、为他们、对他们，行祂自己所喜悦的事。」「预旨-顺服」模式是祂完成其所有目的/旨意 (含选民得救以及遗弃其他人于他们罪中)，并荣耀祂自己的名所必需采取的方式 (诗：115:3；箴 21:1；但 4:35；罗 9:14-23；太 6:10；林前 11:3；15:24-8；弗 1:11-12；约 8:28；17:1、5；罗 15:33)。此种「预旨-顺服」的模式，与「颁布律法给我们的主」相连结，我们必须顺服这律法以在地上享平安。出自约翰福音且可能与三一神团契相关的动词：*彼此倾听* (约 11:41；12:28、34、47；3:32；5:24、28、30、37；16:13；14:24)， 三一神所有位格间的*相互内住* (称为「互相内在」(coinherence))，藉此方式，任一位格的话语或工作，充分代表其他二个位格的名字、意志及权柄 (约 10:25、38；14:10-21)，且以*「在你们里面」*等字表示 (约 14:10、20；10:38；17:21-23)；包括*彼此同工* (约 4:34；5:17-20；9:3；16:8-15) 和*彼此同住*，并以*「与你们」*等字表示 (约 15:9；16:27)。如需更深入处理圣子在永恒中的顺服、在人际关系中效法基督的样式，特别是「男人为头，女人顺服」等相关主题，请参阅韦尔 (Bruce Ware) 及斯塔克 (John Starke) 两位编辑的著作：《三位一体的神：本质的合

6. *无所不能* (神是全能的；祂能够做到祂所预旨、关乎受造活物及被造宇宙的一切；祂是生产者；祂是赐与受造活物生养能力的那一位)[104]

7. *无所不信* (神的实存、完美、目的与应许是不改变的，即正直诚实)[105]

8. *无所不时* (神是永恒的；掌管所有的时间；在时间中行动、超越时间并在时间之上；决定并定义时间；设立时间的型态)[106]

一、位格间的区别、对生命的含意》(*One God in Three Persons: Unity of Essence, Distinction of Persons, Implications for Life*) (Wheaton: Crossway, 2015)。

[104]诗 24:8；耶 32:17；太 19:26；路 1:37；弗 3:20；罗 8:31-39；如需详细了解神在护理中所彰显的至高无上主权 (意即人的自由仅局限于人的意志已被赋予可选择哪些倾向的自由)，以及这对基督徒的生活隐含的意义，请参阅韦尔 (Bruce Ware) 的著作《神更大的荣耀：《圣经》中被高举的神及基督徒的信仰》(*God's Greater Glory: The Exalted God in Scripture and the Christian Faith*) (Wheaton: Crossway, 2004)，以及爱德华兹 (Jonathan Edwards)《意志的自由》*Freedeom of the Will*) (Prisbrary Publishing, 2012 年版电子书) 等著作中类似的观念，意即人不能改变他的心意去爱圣洁，除非圣灵重生他的心。

[105]申 32:4；民 23:19；撒上 15:29；撒下 7:28；诗 33:11；102:27；141:6；赛 46:11；玛 3:6；约 17:17；弗 1:4、11；多 1:2；来 1:11-12；6:18；13:8；雅 1:17；彼前 4:19。这种概念包括「无私欲」(或无欲，without passions) (《西敏信条》第 2 章第 1 条；在使徒行传 14:11、15 中，《英王钦定本》(KJV) 使用「like passions」(同欲)，《圣经新译本》(ESV) 则用「like nature」(同性) 来描述人，其意都是为了解释神的目的不改变，是与善变之人不同的。

[106]神创造了时间 (创 1:1；不受时间限制，诗 90: 2，4；赛 46: 9-10；约 8:58；出 3:14；彼后 3:8)；决定人的年限 (徒 17:26；启 22:5)；在时间中行动 (加 4:4-5；徒 17:30-31)。韦尔 (Bruce Ware) 在其著作《神更大的荣耀：《圣经》中被高举的神及基督徒的信仰》(*God's Greater Glory: The Exalted God in Scripture and the Christian Faith*) (Wheaton: Crossway, 2004 年) 中使用「*omnitemporal*」(全时) 一词来描述此种属性。

我所选的属性总结了三一神每一位格所共有之全部的原始属性，并以几种方式定义他们彼此的团契关系。[107]每个原始属性有两种衍生性反映的类别，即祝福或诅咒的反映，端视人与神的圣约关系而定。[108]

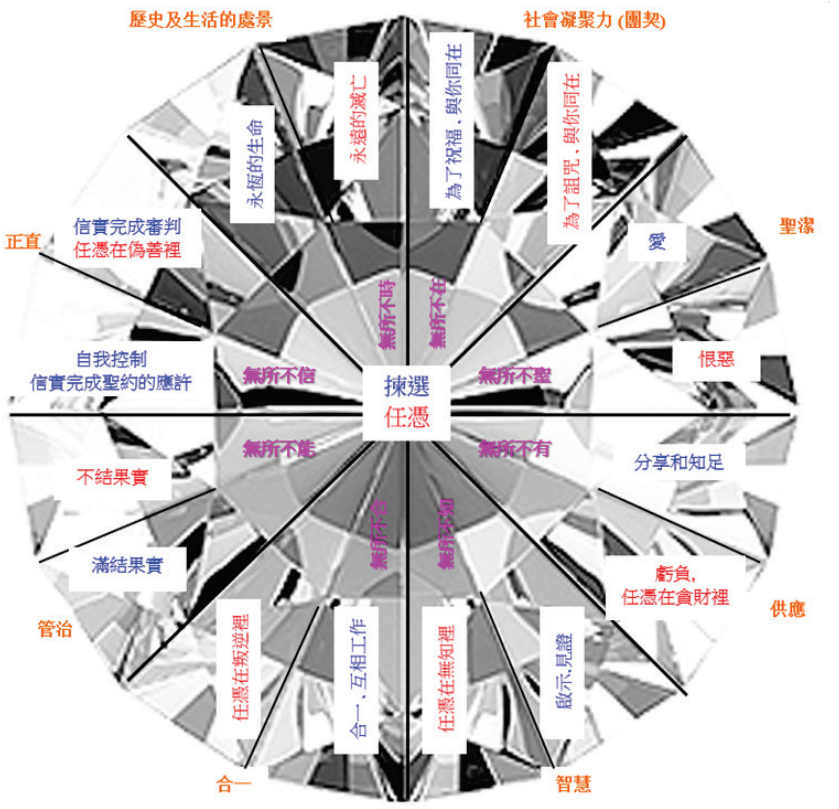


图 1：宝石显示神诸多属性与它们衍生属性的反映

[107]我们可以推断出这些原始的「神无限完全属性」在神圣三一神团契中所共有的衍生层面。「神就是爱」(约壹 4:16)，因此「爱」必须是神圣关系中的一部分，必须连结到「神无限完全属性」，并且是这些属性的衍生属性。我要将「爱」连结到神的「无所不圣」。约翰福音注意到了父、子和圣灵间关系上的动词，与我们和神之间关系上的动词，有对应关系，如同约翰一书 4:16 将我们连接到神的爱。参阅前述脚注 100-104。

[108]笔者正在探讨《西敏信条》第 2 章第 2-3 条可能的应用，即寻找个别属性的两张「脸面」。《西敏信条》后面几章说明了主在人的堕落执行不同工作时所显出的两张脸面：「护理与救赎」/「遗弃与最后的审判」，并说明借着信徒、家庭、教会与政府所反映的神的属性。笔者自本书第四章及第八章中，分别解释了在基督人性与蒙拣选信徒中的衍生属性。

接下来，宝石中心显示我们如何说明神的两张脸面：神显示祝福脸面，因祂在基督里的拣选；祂显出咒诅脸面，因为祂遗弃一些人并使他们留在原始的犯罪状态中。(*请参阅第 211 页附录最后部分的彩色主插图；参阅第 212 页的彩色珠宝图，以及之后的诠释之钥 (第 212-214 页)*这些属性因此被分成八个外部主题性类别 (橙色)，然后分成三角形：一个唯独神完美彰显的内部原始属性 (粉红色)，以及二个祂对被祂拒绝之仇敌 (咒诅脸面：红色) 或所拣选的朋友 (祝福脸面：蓝色) 所做的延伸性衍生彰显 (在其他地方则称为反映属性或衍生属性)。换言之，上帝的所有原始属性，都表现在对朋友的祝福或对仇敌的诅咒之上。这个宝石模型约略地总结了神的各种属性，藉以说明当神帮助祂的朋友以及反对祂的仇敌时，祂是怎样的一位神。在此模型中，神的和好属性类别 (祝福脸面) 以蓝色详细显示：神借着大发怜悯及怜爱、不轻易发怒、因罪担忧、宽恕、不变的爱、恒久信实，将祂所有的原始属性转成祝福，同时拯救祂的子民。神的*敌意* (咒诅脸面) 属性群集以红色详细显示：神借着显出祂的公义、愤怒、怒气，对有罪之人的惩罚，并且追讨罪，自父及子直到三、四代，将祂所有原始属性转成咒诅。[109]

这些「神无限完全属性」教导我们三一神是谁，并引领我们因祂的本性去爱、喜悦、崇拜祂，并信靠祂已经应许要做的一切事，祂是主！我们是祂被造之羊群中的羊，谦卑地在他至高无上主权、威严及荣耀之下。

圣徒与神在天上的团契将不受到罪的玷污，神所有的原始属性将转向祝福我们。神所遗弃之人所受的地狱之苦，将是神所有原始属性咒诅那些留在罪中之人的可怕经验。

---

[109]出 34:6-7。然而，若参考上节内容，除非政府行使职权惩罚违逆法律之人，否则堕落之人，即便是神的仇敌 (他们可能受人爱戴，谦恭有礼，对社会有正面的贡献)，仍然是在主的形象中，且配得第 6 诫的保护，即便他们道德形象有所缺乏，不配主向他们显出祝福的脸面 (创 9:6；出 22:21；太 5:44-45；罗 12:19-21；加 6:9-10；雅 1:27)，如同《西敏大要理问答》第 134-136 问所定义的 (罗 13:1-7)。主也在祂与被造界的关系上显示祂的属性。(创 3:17-19；罗 1:20；诗 19:1)。因此，可为每个宝石外部刻面做详细解释，藉以描述神是如何祝福或咒诅被造界，此种关系在挪亚的故事最为显著 (创 6:5-7；9:1-17)。但是，为了简单明了起见，本章的宝石插图只会显示神对祂的人类朋友与人类仇敌所反映出的两个不同刻面。

以下几章将显示基督的人性反映了神衍生属性的丰满，且这人性将借着得救的信心应用在信徒身上。

深入研究：

布雷克 (Wilhelmus a Brakel)《基督徒理所当然的侍奉》

参阅第 3-7、11 章 (神的本质、神格、神的预旨、永恒中的预定、救赎之约，以及神的护理)。本书有印刷版、PDF 在线免费版，以及从 www.biblesupport.com 网站下载的参考数据模块 (可搭配 E-Sword Bible 软件使用)。

本节反思

i. 一般而言，神是纯一的 (按一神来看) 或是复杂的 (按许多不同属性来看)？尝试以自己的话重述神的纯一性论点 (如本章开头的讨论)。
ii. 出埃及记的典范是否可以帮助你将神两张脸面的观念更多进行处境化？为何可以或为何不可以？
iii. 再观看神属性的宝石模型一次，你注意到什么？有任何事情引起你的注意或困惑吗？哪些属性需要更多的解释？
iv. 请注意，第八章将深入探讨每个属性如何在蒙拣选信徒中有衍生反映。
v. 如果你要透过图像的帮助，看见本章将如何与其他章节配合，请观看第 211 页附录中的彩色主插图，这图将显示原始珠宝属性是如何向蒙拣选信徒彰显并改变他们，藉以反映神的形象。

第 4 章

基督的荣耀：
衍生属性、道德律、职分、地点

「求我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将那赐人智慧和启示的灵赏给你们，使你们真知道[*基督*]...」(弗 1:17)。

摘要性要理问答

第 2 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显*给*道成肉身的基督，以致祂的衍生荣耀得在他*里面*形成、在他*身上*宣扬并*借着*他反映的这件事上，你信什么？

第 2 答：主的两张脸面反映神的荣耀：*从*神圣三一神反映至道成为人之基督，借着圣灵，在基督*里*形成他的衍生属性以满足律法；*藉由*膏抹祂成为永远的先知、祭司和君王；在地上如在天上一样，在信徒的总会中、在受造界中、在散居的信徒中服事；宣明神的诅咒落在他的*身上*，为要作挽回祭及赦免祂选民的罪；借着复活、高升至父神的右边，宣示「完全」已成就在他*身上*，确保祂的选民得以称义；借着基督的职分及他所在的地方，从天上继续反映其荣耀的两个脸面，亦即：神赐给他权柄差遣圣灵施行救恩在选民身上；同时遗弃祂的仇敌在他们的罪中；在荣耀中再临以奖赏选民并审判恶人。

前一章提出*八重视角说*，并以宝石模型定义了八种原始属性，各属性都具有祝福和诅咒脸面。这样的结构、意象与编排方式，可以改善我们对神原始属性间不同关系的理解，以及神依据人在其圣约的状态，向他们显出祝福或咒诅的不同脸面。借着在第三章引导读者认识一组经重新命名且包含两种脸面的无限完全属性，我们可以在本章整合该宝石的架构，而整合的方式就是：主的原始荣耀是完美地*向着*基督的人性、在他*身上及里面*，并*借着*他反映了。在之后的章节中，我们将探讨神的荣

耀如何以类似方式向人反映，但是，我们必须从那位既是神子又是人子的基督开始。

主的荣耀*向*基督彰显

在本章中，笔者不会发展这位主是三一神第二位格的「主的神性」教义。我们只能在本章约略探讨这个主题，探讨的方式乃是确认父神之无限完全属性是三一神第二位格之主，神子，的无限完全属性，也是主，圣灵，的无限完全属性。换言之，所有属性均由「本身就是自存之三一神」(autotheos) 同享。[110] 读者也可以更谨慎地检验第三章的脚注，将约翰福音中三一神的彼此团契关系 [111]，关联至神的无限完全属性。

---

[110] 加尔文使用这个希腊词 *autotheos* 是为了确定并维护此圣经教导：「基督按神性来说是自存之神、本身就是神」(拉丁文 *ex se ipso*)，但是，子的*本质身份* (hypostatic identity) 则得自子从祂与父在万有以先即存有的「生成的关系」(generated relationship)。请参阅雷蒙德 (Robert Reymond) 的《基督徒信仰之新系统神学》(*A New Systematic Theology of the Christian Faith*)，第二版 (Nashville: Thomas Nelson, 1998)。Kindle 电子书。

[111] 在现今的神学与圣经辅导领域，这项宝贵的主题已重新获得重视，例如：利瓦伊 (Michael Reeves) 的著作《三一神里的喜悦：基督教信仰简介》(*Delighting in the Trinity: An Introduction to the Christian Faith*) (Downers Grove: IVP Academic 2012)；桑德斯 (Fred Sanders) 的著作《神深奥的事：三一神如何改变一切》(*The Deep Things of God: How the Trinity Changes Everything*) (Wheaton, Crossway 2010)；雷顿 (Robert Letham) 的《圣洁的三一神》(*The Holy Trinity*) (Phillipsburg: P&R 2004 年)；韦尔 (Bruce Ware) 的《父、子和圣灵：关系、角色和相关性》(*Father, Son and Holy Spirit: Relationships, Roles and Relevance*) (Wheaton: Crossway 2005 年)；习曼斯 (Stephen Seamands) 的《在神形象中的事工：基督徒服事的三一样式》*Ministry in the Image of God: The Trinitarian Shape of Christian Service*) (Downers Grove: IVP 2006)。霍木斯 (Stephen R.Holmes) 提供了更具批判性的观点，他认为约翰福音并非在本体论上描述三位一体的关系。霍木斯诉诸于教会历史中的神学家见解，主张约翰福音中这些有关父、子、圣灵间的关系描述，适用于基督的人性与父及圣灵的关系；他亦认为本体、关系性的三位一体观太过奥秘以致难以理解。参阅其著作《三一神的探索：《圣经》、历史和现代中的上帝论》(*The Quest for the Trinity: The Doctrine of God in Scripture, History and Modernity*) (Downers Grove: IVP Academic 2012)。然而，既然约翰福音清楚表明，耶稣就是神 (约 1:3；8:24、28；20:22)，我们仍可以肯定，约翰福音给了我们有关父神和子神之间关系的描述。至少我们可以肯定，大多数神学家有关三一神及上帝论的著作，也肯定三一神的每个位格都同有神完整的本性/属性。因此《圣经》主要是借着神在这世界中所做且可显示神本性/属性的工作，向我们所启示本体的三一神 (神的实存在创造以先)。此观念引导我得出这样的结论：*我们在约翰福音中观察到的是神诸多属性的彼此交通，其中包括基督的神性和人性*。换言之，我们看到了在

这些神原始的无限完全属性是借着圣灵道成肉身的工作，*向着*基督的人性彰显。作为末后的亚当，基督的人性经历到人在领受三一神荣耀后改变的模式，这是此种经历的最原始模式，同于蒙拣选信徒将来会经历到转变，惟不同点在于信徒是从真实的罪人转变成义人；基督反而在他的苦难及死亡中，被宣告成受咒诅的罪人，然后在他的复活中被宣告成受祝福的义人。

主的咒诅与祝福脸面*在基督身上*彰显

当基督在十字架上代表选民作了挽回祭，神圣三一神诅咒脸面的属性就被倾倒在基督的人性*之上*。神借着圣灵使基督升高至父荣耀的右边，神圣三一神祝福脸面的属性被倾倒在基督的人性*之上*，而这也是基督代表神的选民所做的。这证明了基督是无罪的，因此就这种意义来说，这是基督的称义。基督的复活已经证明了他在其人性中已经完全彰显了神的衍生属性。[112]他就是那完美的人性，末后的亚当，从父右边权柄的宝座，应验了父的预旨所交代的一切任务。

主在基督*身上*宣明祂的诅咒，藉以作为祂选民的挽回祭与并赦免他们的罪。「基督既为我们受（原文是成）了咒诅，就赎出我们脱离律法的咒诅...」(加 3:13)。如同使徒约翰的书信所说：「不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。」(约壹 4:10)。以下是主的八种无限完全属性所衍生的敌意层面，这些都是基督在十字架上为了蒙拣选信徒所忍受的。但是，留意新约书卷时我们会发现，虽然当基督代替我们被献为祭时，神的公义已获满足，然而，为了蒙拣选信徒而将他交付刑罚，却是出于神的爱。[113]

关系层面上三一神共享属性的积极表达。请参阅《西敏信条》第 8 章第 7 条，该条说明了此种张力，以及在决定哪些本性描述约翰福音中父神与子神之间的关系上所涉及的难度：「基督按着祂(他)的神人二性，执行中保的职分；以各本性作其合宜的事；但由于基督位格的一致性，所以在《圣经》中，祂(他)这个本性合宜的事，有时也被归算到另一个本性所显的位格。」

[112]提前 3:16；罗 1:3-4；10:9-10；8:11-13

[113]罗 3:25-26；5:8；8:32

1. **同在**：父将他咒诅的脸面转向基督。换另一个方式说，基督在十字架上经历到主撤走祂祝福脸面的同在，并因此呼喊：「为甚么离弃我？」(太 27:46)。

2. **圣洁**：因为基督代替选民，被宣告为罪人，神对罪的憎恶与诅咒的后果落在他身上。[114]

3. **供应**：基督无佳形美容使我们羡慕他。[115]基督在地上的生活经历到肉体的穷乏；因他热烈的怜爱，他为我们受了可怕的折磨。在十字架上，他喊道：「我渴了！」[116]

4. **知识**：因他热烈的怜爱，他遭到父的敌意的对待、被视为愚昧无知、陌生人、未受割礼、外人，而且是应许之诸约的局外人。[117]

5. **合一**：基督所顺服的地上权柄宣称他是亵渎神的，而他所顺服的天上权柄宣告他代替我们成为罪人。[118]

6. **管治**：基督如同软弱的羔羊，将自己交付给地上的官长。[119]

7. **正直**：基督他被藐视，被人厌弃，背负伪善、说谎和亵渎的骂名。[120]

8. **与神共时性**基督在预定的时间，从活人之地被剪除，背负他的百姓长期混乱所受的咒诅，并且一次献上最后的祭，带来永生。[121]

本书的架构着重于《西敏信条》第 2 章第 2 条，说明神如何*向着*祂的受造物、在他们*身上*、在他们*里面*，并借着*他们*彰显祂的荣耀。复活是那荣耀宣告在基督*身上*的最高峰，以此证明他拥有衍生属性的成全并且应验了律法，因为律法已经写在他的心上。耶稣基督因从死里复活被称为义、得儿子的名分并且分别为圣。「从基督复活的意义衍生出：称义、儿子的名分、成圣、得荣耀；这些都是信徒得到的福气...施行在基督身上的称义、儿子的名分、成圣、得荣耀，都不是独立且不同的行动。

[114]赛 53:6；彼前 3:18；林后 5:21；加 3:13

[115]赛 53:2

[116]太 8:20；约 19:28

[117]太 27:46；弗 2:12；太 7:23；约壹 3:1

[118] 太 26:65；可 14:64；约 10:33；19:10-11；赛 53:4-6；林后 5:21

[119]赛 53:8；彼前 2:20-23；4:19；约 18:8；19:11

[120]赛 53: 3、9；太 27:40、42-43；约 18:20；19:7

[121]赛 53:8；罗 5:6；加 4:4；提后 2:6；来 10:12

每件事反而描述『死而复活』这*一个行动*的不同刻面或面向。」「大哉，敬虔的奥秘！无人不以为然：就是神在肉身显现，被圣灵称义（或作：在灵性称义），被天使看见，被传于外邦，被世人信服，被接在荣耀里。(提前 3:16)。基督是借着他的复活得了儿子的名分。「按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。(罗马书 1:4)。基督是借着他的复活被分别为圣。「因为知道基督既从死里复活，就不再死，死也不再作他的主了。他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。」(罗马书 6:9-10)。基督是借着他的复活得荣耀。「我们既有属土的形状，将来也必有属天的形状。」(林前 15:49)。

在第六章中，「基督的复活作为他的称义」这件事，将与「蒙拣选信徒*借着*相信复活 (译注：faith *in* resurrection) 而被称为义」相连结。在第八章中，「基督的复活作为他的成圣」这件事，将与「蒙拣选信徒*借着*相信复活 (译注：faith *in* resurrection) 而被成圣」相连结。

在基督*里*返照的荣耀：他人性的成全

耶稣基督在他的人性中完美体现了神的所有衍生属性，并且在十字架上承担了蒙拣选之罪人应受的三一神敌意属性。现在让我们详细查看基督的人性如何反映这珠宝八重视角的神无限完全属性。

通过基督的生命、死亡、复活与升天，我们可以在基督的面中看见神的荣耀 (林后 4:6；3:18)。三一神的原始无限完全属性，是以衍生意义，完整地赐给耶稣基督的人性，因为神赐圣灵给他是没有限量的。

发展基督人性之义的详细内涵

为了让所有基督徒 (特别是门徒训练员) 在教导与管教上做更详细的应用，他们需要扩大说明基督之义的意义，以及它是如何且在何处反映出来。借着这种对义的多面向细节所作的明确定义，我们就可以更好地理解「基督所是的一切」、「他完成的工作」，以及「我们的称义」这三件事之间全面的关系。本章将制定一组广泛的观念以解释基督的义。接下来的章节将显示蒙拣选的信徒如何借着信与基督联结，以及这些义的详细内涵是如何宣告在信徒*身上*、在他们*里面*成形，并*借着*他们显示。

虽然基督徒通常都会肯定他们要「像基督」的新约真理，或者跟上流行，穿戴上面写着「WWJD?」的手环 (WWJD 是「What would Jesus do?」的首字母缩写，其意为「基督会做怎么做？」)，但是他们与耶稣相像的范畴，可能受到相当的限制。肯定《西敏标准》(《西敏信条》、《西敏大教理问答》、《西敏小教理问答》) 的改革宗基督徒，可能很难掌握在那些标准里零散出现的基督形象描述。虽然基督徒生命的典型操作定义有点像是加拉太书 5:22-23 所讲的圣灵所结的果子 (参阅《西敏信条》第 16 章第 5 条的左证经文)，《西敏信条》缺少正面且简明表达基督徒生命范例的专章。《西敏标准》的单一焦点在于「律法」与「基督满足了律法」(《西敏信条》第 8 章第 4 条；太 5:17-19)，然后，他的公义已彰显在重生的基督徒身上并于其中成形。但是，一个健康、结果子的基督徒生命看起来像什么呢？我们必须还原《西敏大教理问答》对基督徒生命的多面向、正面人格属性的发展过程，比如说，圣灵所结果子与大教理对道德律的解释 (《西敏大教理问答》99-150 问) 之间的关系。基督徒应有的善行也是对神诫命的顺服 (《西敏信条》第 16 章第 2 条)，而它又与爱连结。[122]在「论蒙恩与得救的确信」(《西敏信条》第 18 章第 3 条) 中，我们看到一个更为正面、有关基督徒生活的定义：「在圣灵的平安与喜乐中、在爱上帝与感谢上帝上，因顺服上帝吩咐的责任而得能力与喜乐，使他的心开广，这些都是因有这确据而结的果子」，此定义略略显出凡有正当拣选确据之人的人格。在〈论圣徒相通〉的章节 (《西敏信条》第 26 章) 和被升高之基督的工作 (《西敏大教理问答》第 54 问) 中，两者均论到神赐给祂的教会彼此造就的恩赐。而在《论圣礼》(《西敏信条》第 27 章第 4 条) 中论到圣礼由正式按立的传道人 (牧师) 施行的必要性。不过，针对长老与执事的人格特质的细分，如同提摩太前书 3:2-13 和提多 1:5-9 所述之成熟基督徒生命模式，《西敏标准》却未做单一且明确的摘要性说明。《西敏标准》*似乎*与典型的基督徒生命成熟模式有点脱离了。然而，若更详细研究《西敏大教理问答》对道德律的论述，这将帮助我们看见基督人性的成全，以及他在守道德律之基督徒生命中所彰显的反映。

[122]《西敏信条》第 19 章第 2 条的左证经文提到两条最大的诫命：爱神和爱人如己；请亦参阅第 20 章第 1 条及第 21 章第 3 条。

基督的情感是衍生属性的表达

以下选出几个基督人性情感的例子，我们亦可称之为属灵情感。每当《圣经》描述他的爱、喜乐与称颂时，他就反映出祝福脸面。每当《圣经》描述他对罪的憎恨、担忧、忧伤与怒气时，他就反映出咒诅脸面。我们可以解释这些情感衍生于主的无限完全属性。

祝福脸面的回应[123]

基督经历了所有人性的情感，但他没有犯罪。[124]当神任何的无限完全属性借着神的工作，或者借着祂的选民[125]，以衍生的形式反映在公义的行为中，基督表达了爱、喜乐、赞美和喜悦等属性。比如说，几种神无限完全属性似乎更明显地反映在以下的经文中，特别是借着三一神在救赎与审判的合作上，显出他的无所不和性；以及借着他显明并隐藏一些事，显出他的无所不知、无所不能：「正当那时，*耶稣被圣灵感动就欢乐*，说：父啊，天地的主，我感谢你！因为*你将这些事向聪明通达人就藏起来，向婴孩就显出来*。父啊！是的，因为你的美意本是如此。」(路 10:21)。基督因一只失落的羊悔改且被找回而欢喜。[126]

咒诅脸面的回应

当这些属性的反照被减弱、模糊、藐视、抵挡，基督就会对生病的、饥饿的、被边缘化的及迷途的显出怜爱之情；在许多情况下，他的怜爱驱使他医治生病及残疾的、喂饱贫穷的、赶出鬼魔、使死人复活，并教导失丧的羊群。[127]这些情感主要得自于主的无所不有、无所不知及无所不能。当人不顺服道德律而显出不义时，基督就会显出对罪和邪恶的憎

---

[123]请参阅华腓德 (Benjamin Breckinridge Warfield) 著作《基督的位格及工作》(*The Person and Work of Christ*) (Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1950) 当中〈我们的主的情感生活〉(The Emotional Life of Our Lord) 一节，第 98-145 页，以及温斯洛 (Octavius Winslow) 的《基督的慈怜》(*The Sympathy of Christ*)，再版 (Harrisonburg: Sprinkle, 1998)。

[124]来 上午 02:17-18；上午 04:15-16

[125]约 15:10-11

[126]路 15:5-7

[127]可 8:1-9；6:34；1:40-42

恶。[128]他对逼迫他及子民的人，则表达出愤怒和悲伤；[129]对自己的十字架、人的硬心、将临的审判及肉体的死亡，则感到难过且为此哀哭；[130]对于促成神的殿为祷告的殿，则大发热心。[131]许多后面所提的情感都得自主的无所不圣。

基督满足法律之义的要求[132]

另一种描述基督之义的方式，就是他喜爱并喜悦道德律要求的本分，并且加以力行；他恨恶并抵挡违反道德律的罪。这律在《西敏大教理问答》第 91-150 问有最好的描述。如同基督登山宝训的教导所示，律法对人格纯净的要求，推及至人的心思和意念。基督成全了这律，[133]正如八福也代表了基督内心特质。[134]正如希伯来书所指出的，律法写在基督的心上；他来是要遵行神的旨意。[135]他凡事与我们一样，只是他没有犯罪[136]在他的人性中，基督是没有罪的，是我们完美的末后的亚当，作我们这些从人类当中拣选之民的末后代表。[137]

基督之义的八重视角观

在下节所发展的八个主题性分类，显示出笔者如何安排相同原始属性的方式，以及完美彰显之基督人性*可能*有的衍生属性。[138]耶稣顺服律

---

[128]启 2:6；来 1:9

[129]可 3:1-6，*隐含于往大马色路上基督与扫罗的对立当中* 徒 9:1 5

[130]太 26:37-38；路 19:41-44；约 11:33-35

[131]约 2:14-17

[132]有关道德律的具体内容和此律对人心要求的详情，请参阅第 7 章。

[133]太 5:17-18、22、28-30、39-48；6:3、6、15、18、20-22、24-25，33-34；7:1

[134]太 5:3-9

[135]来 8:10；10:9、16

[136]来 2:17-18；4:15

[137]罗 5:14-21

[138]若说神的每个无限完全属性，是其下所列之所有衍生属性的反映，我们很难从经文中得到证据。不过，既然我们已经在约翰福音中看到描述三一神各位格间彼此团契的动词，我们就可以在神无限完全属性和衍生动词之间，做出归纳性连结 (参阅前述第三章脚注 100-104)。笔者承认这些分类并非一成不变，而且有重叠性。我正在寻找作为造物主之神个别的「无限完全」属性，与作为反映或衍生上帝神圣荣耀之人，这两者之间*可能有的*模拟上的相似性，但是，我不将这些分类视为彼此互斥的概念。神所有的无限完

法对人心的要求，这实质上就显示了主的衍生属性。这些衍生属性是人格特质更大范畴，其中包括圣灵的果子、[139]喜爱公义并憎恶邪恶、[140]「爱的诗篇」中的属性、[141]使自己的恩召和拣选坚定不移之人的品格，[142]以及长老和执事的资格。[143]

当圣灵在《圣经》中彰显了主，蒙拣选信徒的信心就可以成长，进而与祂的属性相称并加以效法。在家庭中，父母树立典范、教导、管教，并为每个孩子祷告，以期孩子们都因神本性之美，而能透过圣灵的光照拥有对主的爱，并且努力在自己的生活中显出神的衍生属性。在前面包含中心与外部刻面的宝石插图 (第 42、204-207 页) 中，主的原始属性与衍生属性的荣耀就在其中。这些原始属性的衍生面向，是在我们里面成形的。基督完全的身量是在我们里面成形，[144]因此，仅含外部刻面 (代表衍生属性) 的迷你型珠宝 (*于此处描绘的*)，将描绘于基督的内心中 (他是人的代表及末后的亚当)，也将描绘于蒙拣选信徒的内心中 (如第 204 页之主插图所示)。

以下的八种属性类别，将以神的无限完全属性作为开始，并将显示在基督人性中的衍生反映。如果与十诫的关系是明显的，则插入这些关系，藉以显示写在人心上的律法，与写在人心上的衍生属性，有模拟关系。上述要理问答中所有关于基督的主题，都会有详细的解释，并以底下的经文佐证。为了连续性的缘故，请容许笔者将时光倒转回到 2000 多年前，假想《成为我异象》这首赞美诗由代表人的基督，向他的父所

全属性，其总合的功能就是所有衍生之反映的来源。例如，神必须借着圣灵与我们同在 (无所不在)，此乃透过神在历史的时间过程中完成所应许之拣选而达成的 (无所不和、无所不能、无所不时)；祂是在我们活着的身体中同在的，此身体乃是靠着日用的饮食 (无所不有)、借着给我们的启示 (无所不知)，为了使祂反照的属性在我们里面成形。彼此之间的界线并不明确。此目标更多是为了达到更实用的教学方法，或设计一种不将上帝论从其他所有的系统分类中抽离出来的教学方式；所以，在所有转变人心门徒训练中，保持「以上帝为中心」的关连性才是我的目标。

[139]加 5:22-23

[140]来 1:9

[141]林前 13:4-8

[142]彼后 1:3-11

[143]提前 3:1-12；多 1:5-9

[144]加 4:19；弗 4:12-24

发出的祷告，因此，为了使这八类属性的每一类都有诗性的表达，笔者将插入本歌中合适的歌词。

在基督*里*形成的衍生属性

1. 我是**同在**的主：无所不在

《成为我异象》以诗意形式的描述，反映了这属性各层面 (以后每章节还会有更多的赞美诗歌词节)：

「工作或睡觉，*慈容*作我光」
「*我愿常跟你，你作我良伴*」
「*你住我心殿*，我与你结连」
「*祢导我天路*，加给我力量」

当我们思考主的无所不在属性在基督人性中的衍生性反映时，我们会用「同在」或「在一起」等主题解释，如三一之主与他同在，以及祂与子民同在。[145]三一神，借着圣灵，在物质的空间里具体地表现出基督的人性。[146]借着赐给他无限量的圣灵，神与基督同在，并住在基督里，使基督完成弥赛亚的职分。[147]基督守安息日的方式，乃是与其子民在主的同在中敬拜。[148]基督寻找并拯救失丧的人，与罪人一起吃喝。[149]父借着圣灵将基督的身体升高至新耶路撒冷，使基督以永远的大祭司职分与祂同在，并与所有被成全之义人的灵魂及蒙拣选的天使同在。[150]基督从

[145]如需有关神同在的深入研究，请参阅傅兰姆 (John Frame) 的《神主权的神学：上帝论》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of God*) (Phillipsburg; P&R Publishing, 2002)，第 94-102、576-599 页。第 6 章〈神的主性：圣约中的同在〉(The Lordship Attributes: Covenant Presence)，以及第 25 章〈空间、物质、光和生命气息的主〉(Lord of Space, Matter, Light, and Breath)。傅兰姆还将神的同在与审判对照 (同上出处，第 582 页、第 598-599 页)。

[146] 路 1:26-35；约 1:14

[147] 约 14:10；16:32；3:34；路 3:22；约 5:17；10:38

[148] 可 1:21

[149] 路 15:1-32；19:10

[150]罗 1:4-5；徒 2:32；来 12:22-24；7:25；徒 2:32-33。这种在新耶路撒冷的敬拜就是笔者所说的「大总会使命」。

他在神右边的至高之处，差遣圣灵作为他在地上的同在，与地上两三个奉他之名聚会、蒙拣选的信徒同在。[151]当他再来的时候，我们将看到他的真体，他必要改变我们，像他一样。[152]我们将成为基督成全的门徒，永远顺服他所吩咐的一切命令。[153]耶路撒冷将如同新妇，从天而降，三一之主将与祂的百姓同住，他们将敬拜祂，看到祂的面。[154]

相反地，基督在对的时间*离开*撒旦有罪的试探、不信的群众、邪恶的官长，以及背叛的「门徒」犹大。[155]基督不将自己交托他们。[156]

2. 我是**圣洁**的主：**无所不圣** [157]

《成为我异象》对此属性的反照：
「*愿你居首位*，日夜导思想，白天或晚上」
「*以祢为自尊，我心中乐畅*」
「*惟有主基督，能居我心中*，
「天上大君王，*辉煌的太阳*」
「境遇虽无常，*但求心中王*」

主的无所不圣属性在基督人性中的衍生性反映，将以「圣洁」或「爱/恨」等主题加以发展。因为三一之主是圣洁的，唯一的真神，基督以其人性必须敬拜祂。凭着圣灵的大能，基督借着荣耀祂、[158]爱祂、

[151]约 14:16-18；徒 2:33；太 18:20。这就是指那些聚集在家庭、福音机构、教会、学校、神学院、职场的人。
[152]约壹 3:2；林前 15:51-57
[153]太 28:19
[154]启 21:2-4；22:3-4
[155]太 4: 1-10；15:14；16:23；约 6:64-66；13:18、27
[156]约 2:24
[157]如需有关「神的圣洁」的深入研究，请参阅傅兰姆 (John Frame) 的《神主权的神学：上帝论》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of God*) (Phillipsburg; P&R Publishing, 2002)，第 27-35 页。参阅第 2 章〈「那位圣洁的主」(Yahweh the Holy One) 之次节：「唯一的主」(The Lord)〉。
[158]约 17:1、5；16:14

[159]因祂喜乐、赞美[160]及尊荣父[161]，遵守了最大的诫命；而父则予以回报。基督在祷告中尊父的名为圣。[162]基督满足律法公义的要求。[163]

在所谓的*大争战使命*中，基督全然地恨恶罪，他已经「喜爱公义，憎恶邪恶。」[164]他为罪担忧、发怒。[165]基督任凭灵性、道德暗晦之人，逞着情欲，被遗弃于罪中。[166]他会遗弃这些人，使他们留在自己的罪中，直到最后的审判，任凭他们扭曲自己的逻辑、意志、理性、感情、语言、哲学、观念、著作、传统及文化。[167]堕落的天使仍在基督的权柄之下且将受审。[168]当撒旦被击败时，基督赶出了鬼，并将率领终极之战。[169]天使领了基督的命令审判恶人。[170]

3. 我是**充分供应的主：无所不有**

《成为我异象》对此属性的反照：
「不挂意富裕，不羡慕虚荣，主是我基业，一直到永恒」

主的无所不有，透过物质的供应最明显地反映在基督的人性中。主供应基督的物质需要，而且基督供应许多人的物质需要。三一之主给基督一个道成肉身的身体，而基督则透过家庭和其他外部资源 (如东方博士献上的礼物) 经历到主供应给他的日用饮食。[171]虽然他拥有一切，基督却知足于诸如食物和衣服的基本必需品。[172]他享用神所赐许多物质的

[159]约 3:35；5:20；14:31
[160]太 12:18；17:5；路 3:22；10:21；约 6:27；诗 22:8；赛 61:10；耶 9:23-24；《西敏大教理问答》论第一诫；《海德堡要理问答》第 94 问
[161]约 8:49；5:23
[162]约 11:41-42；17:1-26；路 10:21
[163]约 17:4；罗 5:18；加 4:4-6；太 5:17-18；来 10:7
[164]来 1:9
[165]可 3:5
[166]太 15:14
[167]罗 1:20-32；9:23
[168]罗 16:20；伯 1-2 章
[169]启 19-20 章
[170]出 33:2；民 22:22-35；启 14:18-19；16:1-12
[171]徒 17:25；太 2:11
[172]诗 50:10-13；太 8:20；提前 6:8

礼物。[173]借着供应多人身体的需要 (反转死亡的诅咒造成身体的痛苦及其他效应，[174]和大地受诅咒 [175]对人劳动力造成的影响)；借着医治疾病、残疾、创伤 [176]；借着接待、喂饱饥饿的人 [177]并赶鬼 (也是对撒旦的敌意)，他显出了怜悯、仁慈、慷慨和无私。[178]主和祂从万国召来的选民，是基督的产业。[179]他正预备奖励 [180]和审判的地方。[181]

这种供应物质的衍生属性，与道德律或十诫有许多逻辑关系，即律法写在基督的心上并反映在他的生活中。道德律的几个方面是与基督的物质管理及供应相关的。他遵守第二条诫命，因为他从不用被造物来代表或替代真神。虽然他被诬告不守安息日 [182]，他遵守了第四条诫命：在被造的世界中遵守六天工作、一天安息的周期 (他的教导和事工是他在受圣灵的洗以后的工作)；并且主透过基督行神迹的工作及其他人给的礼物来供应物质。[183]虽然《西敏大教理问答》第 125-126 问将基督定为尊长 (即有权柄之人)，但是基督在行出他对门徒及众人的本分时，遵守了第五条诫命，在身体及灵魂的一切需要上祝福他们，而门徒及众人是他的晚辈，也就是按《西敏大教理问答》的定义应顺服权柄之人。他遵守第六条诫命，保护并供养门徒及其他许多人的生命，包括他的寡母。他遵守第八条诫命，做好一位管家，照管他们所收到的奉献。[184]比如说，他完善地使用邻舍大房里的房间及许多造访过的地方。基督遵守第十条诫命，活出知足的生活，而不贪恋邻舍的所有东西。

---

[173]路 5:30；7:34。基督遵守礼仪律以履行诸般的义，所以他不吃不洁净的食物。但是以后的信徒都可以不必守这些律，享用所有的食物。他也没有娶妻。参阅提前 4:3-5；西 2:16-23。

[174]创 2:17；3:16

[175]创 3:16-19

[176]太 4:23；9:35；约 9 章；徒 10:38

[177]约 6:5-14

[178]可 1:39

[179]民 18:20；申 10:9；诗 2:8；西 3:24

[180]太 20:23；22:4；25: 34；约 14:2-3；罗 9:22-23；林前 2:9；林后 5:1、5；来 11:16；启 21:2

[181] 太 25:41

[182] 可 2:23-3:6

[183]路 8:3

[184]约 12:4-6

在他的责备中，对于文士与法利赛人的贪婪，以及犹太长老们借着人的遗传，将当奉给父母作了供献、却不孝敬父母一事，基督表现出他的痛恨。[185]他让富有的少年官长留在他的罪中。[186]他来到世上的主要目的并非服事外邦人，他仅路过他们的城镇，所以未在他们中间做出许多反转诅咒的神迹；然而，他的确显出普遍恩惠的怜悯，供应他的仇敌物质上的需求。[187]他预言耶路撒冷将彻底毁灭；在主后 70 年，借着邪恶帝国的军队，他许可这事发生，藉以反映他的咒诅脸面。

4. 我是**知识**的主：**无所不知**

《成为我异象》对此属性的反照：
「恳求心中王，*成为我异象*」
「*成为我智慧，成为我箴言*」

当我们思考主的知识与智慧时，主的无所不知在基督人性中的衍生反映是相当明显的。当他最初从他的父母学习语言、文化、宗教传统和律法时，基督人性的知识和智慧增长了，但他将这知识服在《旧约圣经》权威之下，也服在他从父听到、他来应该如何应验有关他作弥赛亚的预言的权柄之下。[188]圣父、基督与圣灵彼此认识、听见，并且见证彼此。[189]道成了肉身的基督，知道并守住了天父的命令。当他在旷野中受试探时，他使用了《圣经》的知识响应了撒旦。[190]基督是神的智慧，在他里面藏了所有智能和知识的宝物。他如同先知一般，将真理教导祂的门徒，其智慧高于所罗门。他正确地将经文应用在所有的处境中，却在公开处隐藏它们的意思，直到圣灵被差遣下来。[191]基督知道犹大会背叛他。[192]基督再临的时间是奥秘，是基督作为人所不知道的。[193]

---

[185]可 7:9-13；太 23:25
[186] 可 10:17-23
[187]可 7:25-30；太 15:24
[188]路 2:40、46-47、52；太 5:21-6:34；13:54；可 6:2
[189]太 11:27；约 10:15；7:29；8:55；11:41-42；5:30-32、37；8:18；15:26；16:13；路 10:22
[190]太 4:1-10
[191]林前 1:30；西 2:3；太 12:42；路 20:21；太 13:11-17、44
[192]约 6:64、71；13:2、11、18-19、21
[193]太 24:36；可 13:32；《西敏信条》第 8 章第 7 条

基督揭露并拒绝错误。[194]他拒绝倾听撒旦的声音。[195]凡不是父所拣选的，他们都被留在无知和虚妄的宗教中。他赋予撒旦权柄来欺骗他们。[196]

5. 我是**合一**的主：**无所不和**

《成为我异象》对此属性的反照：

「你是圣天父，我得后嗣权；你住我心殿，我与你结连」

当我们思考主的权柄与顺服主权时，主的无所不和本质在基督人性中的衍生反映是相当明显的。父预旨一切，子顺服这预旨。[197]三一神有一个和谐的旨意，且一起同工完成它。[198]基督倾听父的声音。[199]基督向父祷告，证明他顺服父的旨意；父听见并回应那些祷告。[200]基督将自己的灵魂交在父的手中。[201]基督为父所拣选的成就了救赎，在和睦与恩典中使他们与神和好，也赐给他们圣灵。[202]他继续显出他仁慈的帮助、恩典及忍耐，以祭司的温柔和怜悯作为中保，将他们带入他永恒的国度中。[203]因为基督是奉差遣的，所以他差派他的选民执行宣教性见证。[204]作为和平之君，他是所有人的仆人；使父亲的心转向儿女，儿女的心转向父亲。[205]

---

[194]太 23:1-39；15:1-20；太 5:21-6:34

[195]太 4:1-10；16:23

[196]约 10:26；13:18、27

[197]林前 11:3；15:24-8；弗 1:11；约 8:28；腓 2:5-11

[198]约 4:34；5:17；8:28-29；16:8-15；17:4、21-23

[199]约 11:41-42；16:13

[200]太 6:9-10；26:39-42；约 11:41-44；来 7:25；彼前 3:12

[201]彼前 2:23；4:19；路 23:46

[202]路 19:10；约 10:27-29；17:4、12；18:9；19:30；罗 5:1；9:23；14:17-18；约 15:26；徒 1:8；帖前 1:2-6；林后 5:18-19

[203]林后 8:9；来 4:14-16；7:25；13:20-21；提前 1:12-16

[204]提前 3:16；约 17:18；太 28: 18-20

[205]玛 4:6；太 20:28；赛 9:6

基督带着耐心和出于普遍恩惠的爱心，服事那预备遭毁灭的器皿，甚至服在他们不公义的审判下，却不惧怕。[206]基督向灵性盲目和硬心之人显出敌意，并使他们留在他们的罪中。[207]基督控制堕落的天使 (撒旦与他手下的魔鬼)， Christ controls fallen angels (Satan and his demons), 驱赶他们，防止他们毁坏他选民的信心。有时候，他会在合适的时间，挪走那可约束未拣选之民及魔鬼犯罪的恩典，任凭他们逞着自己的情欲犯罪，直到对所有恶者最后审判的到来。[208]当基督再来时，他将彰显他全部的忿怒。[209]他将把每个敌人都踏在他的脚下；而最后要毁灭的敌人就是死亡。[210]

6. 我是**管治**的主：<u>无所不能</u>

《成为我异象》对此属性的反照：
「*恳求心中王*，成为我异象；」
「*祢作庇护，祢是高堡垒；：祢导我天路，加给我力量。*」
「*天上大君王*，辉煌的太阳。」
「*以祢作盾牌，利剑去战争*；」(咒诅脸面)

当我们思考主的大能与管治的主题时，主的无所不能在基督人性中的衍生反映是相当明显的。作为三一神第二位格的子，只借着创造本身就最大地彰显祂的永能和神性。[211]借着万军之主的力量，基督也由童贞女玛利亚所生。[212]在他人性生命中，因为他领受无限量的圣灵，成为弥赛亚，他成了受膏之王，管治的恩赐超越一切。[213]基督带领了一个比摩西更大的出埃及行动，带领他的百姓离开邪恶、罪与死亡的「埃及」。

[206]罗 9:22；约 6:26；13:2、11、18-19、21、26-27；太 23:36-38；5:43-48；约 18:7-11；19:10-11；来 2:13-18；12:1-4；诗 23:4；彼前 3:6
[207]太 13:13-15；15:7-14；23:13-38
[208]路 4:29；11:20；22:31-32；乔布记；彼前 5:8-9；罗 1:18-32；约 13:27；8:59；启 20:7-10
[209]启 6:10；16 章；鸿 1:2-14
[210]林前 15:24-28
[211] 罗 1:20
[212]路 1:30-35
[213]约 3:34；10:38；徒 10:38

[214] In this, he used all his gifts, skills, and powers to bless, keep, and shine his face upon his elect to 每天更新他们的灵魂，但从不为了自己的私利运用能力。[215] 基督借着负责任地工作、统治、看管并维系被造的世界，履行了大文化使命。[216] 特别是，他彰显了统管大风和海浪、[217]田野的走兽(驴) [218]和加利利海中之鱼 [219]的大能 (未详尽列出)。他从死里复活，升上高天，在父的右边。[220]从此以后他就一直结果实，借着圣灵生出属灵的子女，赐下属灵的重生给神应许要收养的子女。[221]作为末后的亚当，基督借着天使祝福人的服事 [222]，继续他统治全地的护理 (文化使命)，治理全地、喂养并供应一切活物，托住万有 [223]，包括他自己已复活的身体。[224]基督最后会使他的选民复活，成为神荣耀的子女，并将整个受造界从朽坏的枷锁中释放出来，不再有死亡、哀哭和痛苦。[225]

在他完美预定的时间，基督暂时赐给他的仇敌一段时间可逼迫及杀害的权柄及能力，乃是为了成就主的旨意。[226]复活的基督也阻碍了他的仇敌逼迫的计谋，或夺去他们的权柄。[227]天使奉基督的命令被差遣，带有能力执行天父对受造一切的旨意 (例如审判及灾难)。[228]基督再临时，

[214]路 9:31

[215]约壹 18:8-9;来 2:14-15；启 3:21；5:5；林后 4:16；弗 1:17-23；约 10:11；27-29；弗 4:7-16；西 1:13；2:15；民 6:24-26；太 4:1-10；路 23:37

[216] 诗 8:5-8；来 2:5-8

[217]路 8:24

[218] 太 21:2-7

[219]太 17:27；约 21:5-7

[220]徒 2:33

[221]徒 2:38-39；罗 9:8；加 4:28；来 2:13

[222]来 1:14

[223]创 1:26-28；诗 8:6；来 2:5-8；徒 14:17；17:25；太 6:25-34；弗 1:23；林前 15:45-58；林后 9:8-11；西 1:17

[224]路 24:39-43

[225]启 21:1、4；徒 3:21；罗 8:21；赛 11:6-9

[226]徒 2:23；3:13-15；4:10-11；启 2:10、13；6:9-11；12:12、17-13:18

[227]徒 4:24-37；5:34-40；28:30-31；诗 1:4-6；路 19:44；21:6；徒 12:23

[228]启 8:5-9:21；16:1-12

他将以口中发出来的杖击打；山丘尽皆销化。[229]地狱将显出主所有能力转而诅咒他的仇敌。

7. 我是**正直诚实**的主：**无所不信**

《成为我异象》对此属性的反照：
「*我赢得胜仗，天乐可分享；*」

基督用他话语的能力托住万有。[230]基督以诚实、真实、忠信、自我节制、守应许和自律，对待父已经预旨要拯救的选民。[231]他是至死忠信的那一位。[232]他改变我们，使我们在最终的复活有他不变的义。[233]

基督必要审判所有悖逆他的人，包括拒绝他的人，以及不信守誓言且说谎之人。[234]基督任凭他的仇敌满了虚妄并心怀二意。[235]

8. 我是**与神共时性**的主：**无所不时**

《成为我异象》对此属性的反照：
「*工作或睡觉，慈容作我光。*」
「境遇*虽无常*，但求心中王，*掌管万有者，永作我异象。*」

当我们思考基督与时间相关的主题时，神的无所不时本质在基督人性中的衍生反映是相当明显的。针对这个衍生属性，笔者已经创造了一个新的名词：「与神共时性」(*theosynchrony*)。目前似乎没有一个可抓住此概念的名词，而其意义是：神在《圣经》中所启示的时间观与时间的

[229]赛 11:4；鸿 1:5
[230]来 1:3
[231]诗 2:6-12；林后 1:20；约 10:27-29、35；来 2:17；3:2；可 3:5；9:29；帖后 3:3；启 1:5；3:14；19:11；例如他应验他在约翰福音书所说一切「我是__」的话语 (例如：「我就是...真理」，约 14:6)。
[232]提后 2:11-13；来 12:-3
[233]约 6:39-40；约壹 3:2-3
[234]启 20:12-15；21:8；出 20:7；传 5:1-2；鸿 1:15；诗 15:4；玛 2:10-17
[235]太 15:14-15、23；雅 1:8

使用，以及神在特定时间所需采取的特别行动，基督在这些方面都是与神一致的。

「起初」，主创造时间，并且信实地确立时间直到时间的目的达到为止。[236]主在六日内创造万有，在第七日安息。[237]主使祂的选民存在于预定好的时间范围内。在解释时间的意义、过去的历史、现在的护理、将临的末世上，祂都是主。[238]时候满足，基督来，道成肉身，生在时间中，为女子所生，且生在律法以下，为要救赎那些在律法底下的人。[239]基督了解他在历史中应验经文所扮演的角色，也知道就「所应许的复活以致荣耀」这件事，他必须做什么来荣耀父。[240]基督成全第四条诫命。[241]基督对祂自己与历史之关系的看法，以及他对世界历史的看法，是透过神的视角塑造的。[242]基督忍耐等候指定的时间，最后一次进入耶路撒冷，并被钉在十字架上 [243]，祂现在等候祂再临的时间。[244]基督按照祂选民在时间中所面临的状况，牧养并管教他们。[245]他珍惜光阴，做对的事。[246]基督的身体进入了永恒的生命。[247]祂差遣和好的使者，使祂的选民有得救的信心 ，使他们口里承认祂的神性与人性；祂从起初到末了都是时间中的主耶稣基督。

主借着离开那些不悔改的恶人，并且任凭他们的时间观混乱 (即混乱的时间观与时间运用)。他们拒绝主已经安排的时间模式，按私意解

---

[236]创 1:1；约 1:1-3；来 1:3；创 18:14；诗 75:2；104:19；传 3:1-11、17；赛 46:10；60:22；耶 18:7-9；但 4:23-26、32；7:12、25；8:19；11:24、27、29、35、40；12:1、4、7；弥 4:7；太 13:30；可 1:15；路 12:56；罗 5:6；加 4:4；启 21:6；22:13；彼前 1:5

[237]创 1:1-2:3

[238]将民 11:4-6；诗 106:13-22；结 16:1-22 对照创 50:20；申命记 6:5-12；8:7-18；诗 44，77 篇；林前 10:1-13；来 10:39-12:3；13:7；雅 5:11；腓 2:19-31；4:9；罗 8:18；15:3-4；林前 4:5；启示录 22:5

[239]加 4:4-5

[240]路 4:18-21；约 13:1-3；17:1-5；来 12:2；启 1:5、8、17-18

[241] 可 2:23-3:6

[242]约 8:24、28、58；路 15:11-32；太 20:1-16

[243]约 7:6-8；太 20:18-19

[244]太 24:36；启 6:11

[245]徒 17:26；创 48:15；诗 23 篇；耶 31: 10；结 34:15；弥 5:4；来 12:7-14；13:20-21

[246]诗 90:1-17

[247]约 12:50；林前 15:44-49；启 1:5、8、17-18

释过去的历史，并懒惰浪费光阴。有些人因自己不服权柄，在世的日子短少。他们都要面对永远的死亡。[248]其他七个神无限完全属性所表现的诅咒脸面，其所带来的痛苦将永远地反映在地狱里。

道成肉身的基督*借着*他受膏的职分反映衍生的属性 [249]

基督受膏作先知、祭司与君王的职分，展现出主的衍生属性。基督的职分借着*和好*反映主的祝福脸面；借着*敌意*反映咒诅脸面。

约翰福音提供基督这些受膏抹职分的最佳解释。制订约翰福音主题的工作，就是选择耶稣这个人的教导和神迹，藉以证明他是基督、受膏的弥赛亚 (即人被膏抹作先知、祭司和君王[250]；同时证明他是神的儿子 (即可能代表他作为人的君王身份及他的神性)。[251]

[248]帖后 3:6-18；申 4:26；8:17；30:18；罗 13:2-4；太 25: 41；犹 1:7

[249] 虽然要追溯出笔者拟定约翰福音主题的每个特定思想或依据，乃受惠于哪些作者著作是很难的，但是我大多倚赖卡森 (D.A. Carson) 的《约翰福音注释》(*The Gospel According to John*)、《柱石新约注释》(Pillar New Testament Commentary) (Grand Rapids, IL: Eerdmans, 1990)，以及克莱因 (Meredith Kline) 的《圣灵的形象》(*Images of the Spirit*) (Eugene: Wipf & Stock，1999 再版)。以下许多有关「后裔」的观念，请参阅克莱因著作的第二及第三章：论到神形象之祭司及先知的模型。如需进一步的研究，请参阅一部有关圣灵在人身上的工作及基督事工、相当出色的资源。请参阅霍桑 (Gerald F. Hawthorne) 的著作《圣灵在耶稣生平及事工中的同在与能力》(*The Presence and the Power: The Significance of the Holy Spirit in the Life and Ministry of Christ*)，再版 (Eugene: Wipf & Stock，2003)。

[250]约 20:31

[251] 耶稣是独特的儿子 (约 1:14、18；3:16、18)。作为神的儿子，祂自己也是神 (约 1:34、49；3:35-36；5:19-27；6:40；赛 9:6 等节所指的既是儿子又是全能的神)。作为人的王，他有审判的权柄 (约 5:27、30；8:16、26；12:48)，因为旧约的君王也被赋予这种权柄 (诗 2:8)。作为人的王，基督顺服天父，作顺从的儿子 (约 5:19、30；14:10-11、20、31；15:10)；常在祷告中 (约 11:41；12:28；17:1、5、11、21、24-5)。参考神借着立约，赐下应许给戴维和祂拣选将来要作君王的儿子 (撒下 7:14-16)。

基督是受神膏抹，所受之圣灵是无限量的[252]，为要成为羔羊、祭司、先知与君王。[253]在约翰福音书中，基督是*王*，[254]包含牧者[255]和救主等相关职分。[256]约翰所写的基督是带有权柄的*先知*(借着祝福和诅咒的神迹彰显出来[257])，他是为了造就及救赎百姓的目的，代表神说出神所有旨意。[258]约翰福音书将旧约中与先知相关的象征性符号，与基督关连起来：在旷野中的蛇、[259]逾越节及神的羔羊、[260]天上的粮、[261]神的圣者、[262]世界的光、[263]复活与生命。[264]基督某些预言性的教导代表了神诅咒的脸面，例如他责备法利赛人的父是魔鬼。[265]约翰福音书所描绘的基督是*祭司*[266]，因为约翰将旧约中与祭司职分相关的象征性符号，与基督作

[252]徒 10:38；约 3:34

[253]约 1:29-34

[254]约 1:49；6:15；12:13；18:37；19:19、21。

[255]耶稣是*好牧人*(约 10:11)。牧人与大卫的王权和在羊群之间施行审判有关(撒下 5:2；结 34:15、23)，并与士师(即以色列立王之前的领袖)相关(撒下 7:7)。耶稣是*羊的门*(10:7)。

[256]耶稣是*世人的救主*(约 4:42)。请注意，旧约的救主从敌人的压迫中拯救人出来，如同士师和忠于神的君王(赛 19:20；43:11-15)。

[257]申 18:18-22；出 3:13-4:17；7:16；民 16:28-35；王上 11:36-38；耶 26: 12、15；赛 61: 1-2；亚 2:8-11；约 6:19；7:31；10:38；11:42；14:11；17:8；20:21。耶稣在约 2:18-19；12:23-29 两处经文，对自己施行了一个审判。耶稣祝福的神迹，翻转了发生在伊甸园堕落之后的咒诅(创 3:14-19)；而且也诅咒、攻击不顺从的人(申 27-29；约 2:7-11；5:11；6:11；9:6-7；11:25、43-44)

[258]约 5:24、38；6:14、29；7:40；11:42；13:20；17:3、8、21、23、25。请参阅《西敏大教理问答》第 43 问，论到基督作为先知职分的用词。

[259]约 3:14-15；民 21:8-9

[260]约 1:36；6:51-56；19:14；出 12 章

[261]约 6:51；出 16:4

[262]约 6:69；以赛亚书经常使用*以色列的圣者*一词；圣洁是特别用来标注先知摩西的人格特质(徒 3:21)。

[263]约 8:12；如同在旷野带领以色列人的云柱与火柱。

[264]约 11:25；请参阅旧约中以利亚使死人复活(王上 17:17-24)；神借着先知性的指示，将祂的王从死亡中拯救出来(撒上 22:5)；祭司掣签以回答大卫向神的求问(撒上 22:20-23:12；诗 72:13)；摩西为了从埃及人中拯救百姓所做的代求(民 14-16 章)。

[265]约 8:23-26、37、44、59

[266]约 11:51-52

为神的羔羊、[267]新的会幕、[268]新的圣殿、[269]神的圣者，[270]和新酒关连起来。[271]因为祭司代表神诅咒的脸面，基督洁净了圣殿，并且最终毁坏自己身体的殿，献上挽回祭。[272]

另一个可以证明基督是救世主的独特方式，就是约翰福音显示了基督，分别与父及圣灵之间的相互关系，是与旧约之列王、先知和祭司与主之间的关系类似：荣耀，[273]倾听、[274]内住、[275]见证、[276]彼此同住 (与你们)、[277]尊荣、[278]相爱、[279]认识、[280]喜悦和称赞，[281]和彼此拥有。[282]

升高之基督*借着*他受膏的职分反映衍生属性

---

[267]参见批注 154

[268]约 1:14；出 36-40 章

[269]约 2:19；参阅代下 7 章

[270]约 6:69；以赛亚书经常使用*以色列的圣者*一词；保持圣洁是祭司特别的职责，忽略圣洁会带来立即的后果 (利 16:32；21:7；来 7:26)

[271]约 15:1；赛 5:1-7；这里与民数记 17 章所述「杏藤在亚伦祭司的杖上发芽」这件事，有惊人的对应关系。

[272]约 2:13-21

[273]约 17:1-5；16:14。请参阅撒下 7:9；诗 86:12 (与大卫王的关系)。

[274]约 11:41；12:28、34、47；3:32；5:24、28、30、37；16:13；14:24；王必须听神透过先知所说的话 (申 18:15；撒上 15:1、22；王上 11:38)；神会听受膏之君王的祷告 (王上 8:29-30)。

[275]*在你们里面*约 14:10、20；10:38；17:21-23；包括*彼此同工*约 4:34；5:17-20；9:3 和 16:8-15

[276]约 5:37；8:16、18、26；12:26、28；15:26；16:14；10:25。摩西写了一首诗歌，见证神要在以色列不顺从时，将审判倾倒在他们身上 (申 31:19-28)。撒母耳要求百姓在神的面前起誓、见证神的信实 (撒上 12:5-6)。

[277]约 15:9；16:27。看见神与大卫同在 (撒下 7:9)。

[278]约 5:23；8:49；12:26；7:18；4:44；12:2。主将尊重凡尊重祂且顺服祂的百姓 (申 26:19；撒上 2:30)；上帝尊重所罗门求智慧的祷告 (王上 3:13)；大卫王注意到神给人尊大，即神借着立他为王而给他尊荣 (历上 29:12)。

[279]约 13:35；5:20；10:17；17:24。大卫与所罗门「彼此相爱」的关系 (撒下 7:15；12:24；王上 3:3)。

[280]约 10:15；8:55、17:3、25。摩西为神所认识 (出 33:17；申 34:10；民 12:8)。

[281]约 6:27；5:41；11:41。神喜悦摩西 (出 33:17)；神喜悦他的百姓，并使喜悦祂及祂话语的人凡事兴旺 (申 30:9-10；诗 1:1-3；37:4；赛 58:14)；大卫王赞美主 (诗 7:17)；神会称赞那些顺服祂的人。

[282]约 16:14-15。上帝将列国赐给王作为基业 (诗 2:8；16:1-11)。

《西敏大教理问答》第 42 问提醒我们，基督在地降卑及在天升高时，都是以这些职分服事的。

升高的先知

作为高升的先知，他透过先知及使徒 (分别写下旧约与新约) 的「圣经之道」说话，大有权柄 (《西敏大教理问答》第 43 问)，劝服他的选民来相信且顺服。基督现在藉由差遣圣灵来成就他的使命，以寻找并拯救失丧的人。[283]他选了使者并差遣他们去传和好的信息。[284]过去他创造了《新约圣经》，并且借着圣灵向他的先知及使徒说话；现在，先知及使徒在世界中见证他的教导。[285]

因此，基督呼召十二个门徒，紧接着吩咐门徒执行大使命：使万民作他的门徒；这一部分是先知讲道的功能，包括教导门徒接受真理并拒绝错误的工作。如同第一个亚当得到生养众多的祝福，[286]万国都因亚伯拉罕得福，叫他的名为大；[287]所以末后的亚当，借着属灵的收养关系，获得生养众多的祝福。[288]因此，他的名超乎万名 [289]，祝福万国。[290]基督被赋予了一个类似于使徒的名号，其角色类似先知摩西。[291]如同摩西在西奈山上看到天上的真帐幕，遵循它的样式建立地上的帐幕，所以，基督所做的一切，都是根据向他启示的样式。[292]

如同先知摩西领以色列人从埃及为奴之地出来，进入应许之地，所以，比摩西更好的基督，带领世上被拣选的客旅，真正地走出埃及，进入永恒的国度。[293]这出埃及的主题又在十诫之前的序言中出现：「我是

[283]路 19:10；约 15:26
[284]徒 9 章；13:48；林后 5:18-20
[285]来 1:1-2；约 16:13-15；太 28: 18-20
[286]创 1:26-28
[287]创 12:2-3
[288]加 3:8-9、14、21
[289] 腓 2:9-11
[290]徒 1:8；太 28:18-20；启 7:9
[291]来 3:1-6
[292]约 17:4；5:19-20
[293]申 18:18；路 9:31。

耶和华—你的　神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。」(出 20:1)。基督复活后继续带领属灵的出埃及行动，这证明他以先知的权柄命令祂的选民要去，并使万民作他的门徒，教导万民遵守他的命令。[294]基督是比大卫更好的牧羊人，保养顾惜蒙拣选的羊，直到他们进入天上的安息。[295]

升高的大祭司

作为高升的大祭司，他献上自己为挽回祭，[296]使他们与神和好，并长远活着为他们代求 (《西敏大教理问答》44 问)。[297]他目前在天上的大总会，帮助他的子民敬拜神。[298]基督进入神的安息后 (来 4:10)，他以大祭司的身份作了选民在新约的中保，借着他自己的宝血为他们代求 (来 12:24；7:25；9:12、15、24、26)。他也带领我们敬拜。「因为父喜欢叫一切的丰盛在他里面居住。既然藉着他在十字架上所流的血成就了和平，便藉着他叫万有，无论是地上的、天上的，都与自己和好了」(西 1:19-20)。他带领蒙拣选的子民进入天上的耶路撒冷，这些子民包含已经离世且被称为「被成全之义人的灵魂」的圣徒，以及在地上仍活着但在天上有属灵同在的圣徒 (来 12:22；弗 2:6-7)。复活的基督，他被高升至最高的地位，作属天国度的主，叫人活的圣灵。[299]

升高的君王

基督应验了旧约中赐给亚伯拉罕的预言：君王从你而出，为你祝福的，我必赐福与他；此预言更在大卫之约中具体指明。[300]作为高升的君王，基督使用他的权柄，满了恩典，呼召一个民族接受他的统治，并称

---

[294]太 28:18-20

[295]上行之诗 120-134 篇；来 3:1-6；11:13-16；12:1-3；13:14、20-21；腓 2:5-11；约 10；彼前 2:25。在路加福音 9:31 中的变相山上，基督与摩西及以利亚谈到他的*去世* (Departure)；「去世」的新约希腊文原文是 *exodon*，选择这个不寻常的希腊字，加上基督与摩西讨论这件事，又借着使用七十士希腊文译本出埃及记书名相同的字，影射基督将要做的事与摩西带领的出埃及行动，有相似之处。

[296]约壹 2:1-2；4:10；罗 3:25；来 2:17；9:12、14、28；10:12、14；诗 110:4

[297]罗 8:34；来 7:25

[298]来 12:22-24

[299]林前 15:45-49

[300]创 17:5；12:3；撒下 7:14-16

他们为他的弟兄、孩子、儿子及女儿，[301]并且洁净、喂养、照顾及保守他的教会，在世界中作他的见证。[302]他赐给他的教会恩赐，为了在爱中建造他们。[303]他为教会任命长执，命他们喂养，并按着他的律法及典章治理教会；在他们受试探及试炼时托住他们；在他们顺服时予以奖赏，不顺服时予以惩戒；他约束、胜过并审判他们的仇敌，叫万事互相效力(《西敏大教理问答》第 45 问)。[304]天使领受基督的命令服事圣徒 [305]，并管教他们以学习顺服。[306]

作为高升的君王，基督受到祝福，借着与万物立约来命名并管治他们。[307]他统管并治理全地，借着与大地立约，耕耘并看管它 [308]。[309]

《西敏大教理问答》并未将先知或祭司的角色连结至神咒诅脸面所显的敌意，只有君王才与其连结 (《西敏大教理问答》第 45 问；《海德堡要理问答》第 31 问)，君王透过他所任命的领袖执行惩戒，并征服了他们的敌人。《西敏大教理问答》并未全面定义出每个受膏者角色的各个面向，因为有许多旧约的例子或祭司和先知是显出神咒诅的脸面。透过所有三个受膏职分所反映的两张脸面，上述模型平衡了这两张脸面，这是《西敏大教理问答》未发展的主题。

基督荣耀的两张脸面*借着*他反映*在*两个领域、三个地点

如同本书简介所述，本书其中一个目标在于指出《圣经》中的主要神学主题，如同在美国的州际道路上开车，穿越《圣经》知识领域。系统神学通常会将其释经成果局限在两个领域的一个地方，亦即地上与天上的教会。圣经读者需要另一组由*领域*和*地点*所组成的概念，以编排圣

[301]太 28:18-20；罗 8:29；林后 6:16-18

[302]西 1:18；太 16:18；弗 5:26-29

[303]弗 4:7-16；彼前 4:10-11；林前 12:7

[304]启 12:10-11；约 10:28；路 1:33

[305]出 23:20；来 1:13；启 2:1、8、12、18；3:1、7、14

[306]撒下 24:15-17；3:14、19-20

[307] 创 2:19-20；9:9-17；可 3:16；启 2:17

[308]创 1:28；2:15；赛 49:8；结 34:25；37:26；在所有的角色中，君王似乎是最常参与人类社会中日常管理工作，而且最容易与文化使命发生关系，参阅诗 8；王上 4-7、9-10。

[309]利 26:42；赛 49:8；结 34:25；何 2:8

经内的生活经验资料。[310]订出这些领域和地点名称的目的，在于尝试区分圣经对于人类存在的描述。这些有关基督之领域与地点的概念，与本书第十章所论「蒙拣选信徒在类似领域与地点经历到成圣工作」有相似之处。这些领域与地点的说明，与前述数据有重叠之处，但它们已经被重新编排，以便显示这些位置的标题如何与衍生属性、脸面、道德律与职分相互整合。

在圣经中，为蒙拣选信徒[311]所定义的*领域*一般有两个：天与地；例如主祷文的祷词「在地上如同在天上」(太 6:10)。而每个领域，包含天上与地上，对活着和死去的人都有当时重要的意义。与这两个领域交会的则是三个*地点*：总会、受造界和散居地。总会就是指无论在那里，「有两三个人奉我[耶稣]的名聚会，那里就有我在他们中间」(太 18:20)。[312]这个总会名词可让我们更好地了解多种基督徒在家庭、教会及福音机构、宣教组织、基督教学校与大学、神学院与基督徒企业里聚集的方式。受造界是人类居住的物质世界，其被造目的因诅咒受到挫败、衰残和死亡的捆绑，但它仍是永续生存，给人类一个为每日饮食工作的场所。[313]散居之地则是分散在非基督徒世界各地的蒙拣选信徒，他们周遭有不同的语言、文化、法律和宗教。[314]这些*领域*和*地点*可帮助读者在组织人类

[310]凯伯尔 (Abraham Kuyper) 的《加尔文主义讲座》(*Lectures on Calvinism*)，再版，(Grand Rapids, IL: Eerdmans, 1987) 提出「领域」(家庭、艺术、政治、科学、宗教) 的名词及概念，每个领域都有其独立自主性，其他领域不得干涉。本书所用的*地点*概念，比凯伯尔所用的领域更广泛，但是，它的观念乃得自于圣经中的样式而且用词也出于其中。

[311]天堂乃是为了那些「灵魂已成全，身体待祝福」之选民所预备的地方。另外，还有一个为已离世非信徒灵魂预备受咒诅、审判的领域 (路 16:22-26)。

[312]此种「地点」的名词，可避免系统神学在界定并连接神学与末世论或教会论的关系时，发生过度简化的问题。基督徒家庭、基督教学校及福音机构相关主题，通常不会在系统神学中有任何讨论，但是在对孩童进行以神为中心门徒训练上，它们比有组织的教会更为重要。当两个基督徒父母和一个孩子聚在一起组成家庭，并在生活中每件事上都奉耶稣的名，耶稣就在他们当中。傅兰姆 (John Frame) 提出「团契」是一个更大的概念，它包括了在有形教会中彼此服事、崇拜、施行圣礼及彼此帮补。傅兰姆的《基督徒生活的教义》(*The Doctrine of the Christian Life*) (Phillipsburg: P&R 2008)，第 920-924 页。同意傅兰姆的讲法，但是在本书的用法上，*总会*一词可被称为施恩的管道。

[313]创 2:17；3:15-19；传 3:1-22；罗 8:20-23

[314]希腊文 *diaspora* 被翻译成分散或散布。这个词是圣经用语，出现在彼得前书 1:1：「分散在...寄居的」的经文中；它也用在正式的社会学研究领域 (人类群体为什么及如何分散在世界各地)，也是宣教学正式的研究领域 (如何支持那些散布在非基督徒当中不同的

生存所在地时，有更实际的视角，也有助于避免做出过份简化且局限于一种环境中的圣经应用。[315]

基督的人性在三个地方，即总会、受造界与散居地 (及每个地方在天上及地上的变化类型) 都完美地彰显出衍生属性的祝福和诅咒脸面。我们也将增加一些新创的*大_____使命*名词来帮助记忆 (相关定义请参阅词汇表)，并且说明*大*使命与文化*使命*不足以总结基督的义或基督徒的生活职责。

基督在总会中的祝福脸面

天上总会

借着基督的复活、升高至父的右边、在天上至圣所神的面前成为中保，基督的人性因此进入神的安息。[316]在我们所谓的*大总会使命*中，基督进入第七天*与神相交团契的安息*、敬拜、赞美，并享受神及神透过基督所做之工的全部成果。[317] 从这个地方，基督继续应验前四诫，亦即他必须借着他整个人性单单敬拜神，特别是在第七日的安息。

基督徒群体，以及如何向那些散居在世界各地信徒当中、按社会学定义的人类群体传福音)。请参阅温以诺 (Enoch Wan) 著《散聚宣教学：理论、方法与实践》(*Diaspora Missiology: Theory, Methodology, and Practice*)，第二版 (Portland: CreateSpace Independent Publishing Platform, Institute of Diaspora Studies-USA, 2014)。请亦参阅薄库克 (Michael Pocock) 及温以诺合著的电子书《散聚宣教学：向散居世界各地的人宣教之反思》(*Diaspora Missiology: Reflections on Reaching the Scattered People of the World*) (Pasadena: William Carey Library, Evangelical Missiological Society, 2015)。

[315]多数为基督徒撰写有关养儿育女的书籍，都聚焦在世上进行福音性门徒训练的属灵层面，因此，这些书包含总会概念的一部分，但是它们在有关受造界或散居地的研究上却少有发挥，或不将这两个地点与天上领域关连起来。有关基督徒在家自学或基督教学校教育的书籍，则更多探讨信徒应如何在被造世界中生活的主题。有关养育青少年、对大学生进行门徒训练或职场事工的著作，则更多关注在散居地如何生活的主题。

[316]来 9:23-24；10:10-18

[317]*总会*一词出自希伯来书 12:23。请注意安息日及节期的安息 (路 10:21；约 3:34-35；来 12:22-24；西 3:1-4；弗 2:6-7；传 5:18-20；9:7-10；诗 92；利 16、25 章、赛 58:13-14；约 4:23-24)

地上总会

地上有两三个人奉他的名聚会 (即使在不允许聚会的国家内)，那里就有基督在他们中间，透过每个人不同的恩赐，祝福他的选民。[318]基督的人性乃是借着呼召并使人成为门徒，以顺服他所吩咐的一切，履行*大使命*。新约的完成乃是藉着他的复活，高升为主，使神的选民与神和好，并奉他的名赐下圣灵给神的选民。[319] 基督满足了第四条诫命及其安息日的典章，在知识上及正确敬拜神的事上，教导敬拜者；他也满足第五条诫命，指导愿意受教的子女。借着改革神子民在地上的总会，反映天上永恒总会的合一与喜乐，他满足了*大改革使命*。[320]

基督在创造中的祝福脸面 [321]

天上的创造

在所谓的*大投资使命*中，基督是建造方舟之挪亚所预表的那一位，他为蒙拣选的信徒准备了一个他们可以前来并与他同住的救赎和避难所这就是蒙拣选信徒应该储藏并投资他们财宝的地方，即更新过后新天新

[318]太 18:20；来 3:12-13；10:23-25；彼前 4:10-11；罗 12:3-8

[319]特别留意作为门徒的彼得：路 22:31-32；约 21:15-18；林后 5:18-21；提前 3:16；来 2:17；4:14-16；约 14:26；15:26

[320]弗 5:23-33；西 1:13、22；约 5:19-20；15:15；来 8:5

[321]在神圣三一神中，圣父透过圣子和圣灵创造 (*圣父*：徒 4:24；林前 8:6；启 14:7；弗 3:9；提前 6:13；*圣子*：林前 8:6；约 1:3；来 1:2；西 1:16；*圣灵*：创 1:2；诗 104:30；33:6；伯 33:4)。护理的神 (徒 14:17；太 5:45)。作为人的基督，是一位履行文化使命的管家型统治者。

地里的新耶路撒冷。[322]他们与受造之物一起等候从败坏及死亡的捆绑中得赎，进入神的儿子，即基督，已经历到的荣耀的自由。[323]

地上的受造物

在所谓的*大文化使命*中，基督参与了六天的照顾及看管的工作，看护并养育受造界的植物、风、浪、鱼和粮食和田野中的走兽。作为末后亚当，基督以人的身份管治受造物，生养众多，向穷乏人显出怜悯，使一切都归服自己。[324]基督满足了第四条诫命，六天工作照顾及看管受造物。

基督在散居地的祝福脸面

地上散居地

在所谓的*大使者使命*中，基督前来寻找并拯救失丧的人，他活在分散迷失的羊群当中，在他们当中做护教、履行宣教及执行慈惠事工，他向所有人发出普遍的呼召，但有效的呼召仅及于选民。[325]

天上散居地

---

[322] 约 14:2-3；太 6:20；启 21:2；彼后 3:10-13；罗 8:20、23；诗 104:30；傅伟恩博士提出，受造之物更新的方式将类似于基督的变相，而不是摧毁后重造。请参阅《桌边谈话》(*Tabletalk*) 28/3 (2004 年 3 月) 的〈堕落的翻转与受造的得自由〉(Reversing the Fall and Setting Creation Free) 一节：第 7-12 页，网址：http://frame-poythress.org/reversing-the-fall-and-setting-creation-free/

[323]罗 8:14-23；赛 11:6-9

[324]创 1:26-28；徒 17:25；太 6:25-34；弗 1:23；林前 15:24-28；45-58；罗 5:14；路 6:35-36。希伯来书 2:6-8 引用的旧约经文也证明基督应验了诗篇 8:4 9 所述更大的范畴，即管治地上一切被造物，其中包括人要作为它们的王。请亦参阅诗篇 2 篇。

[325]太 9:36；路 19:10；15:4-6；约 10:16

在所谓的*大移民使命*中，基督带领他的选民离开世上的国度及城市，走在迈向天上圣城的天路历程中。基督谦卑地忍受痛苦和羞辱，乃是为了自己到达荣耀的新耶路撒冷。他是比摩西更好的先知，带领蒙拣选的客旅，真正地走出埃及，进入永恒的应许之地。基督是比大卫更好的牧羊人，保养顾惜蒙拣选的羊，直到他们进入天上的安息。[326]

基督在总会中的咒诅脸面

地上总会

在所谓的*大管教使命*中，基督管教所有不悔改的罪人。[327]基督遵照所有「不可...」的禁止性命令来履行此使命，教导并管教这类人。神建立了不可跨越的界线，揭露罪以至悔改，使祂的选民与祂所恨恶的事彼此为敌。

基督在创造中的咒诅脸面

地上的受造物

在所谓的*大争战使命*中，借着显明这世界及其上的情欲都要过去，惟独遵行神旨意的才永远常存，基督向崇拜受造之物、肉体及眼目的情欲、今生的骄傲宣战。[328]在所谓的*大挫败使命*中，基督借着在旷野中禁食、在事工中遇到缺乏、过着到处游走及旅行的生活，经历到了敌意、挫折，以及人与受造物之间的咒诅。[329]他咒诅无花果树，使其立即枯萎，以此作为以色列将来要受审的象征性行动。[330]他将许多鬼赶到猪群里。

---

[326] 上行之诗 120-134 篇；来 3:1-6；11:13-16；12:1-3；13:14、20-21；腓 2:5-11；约 10；彼前 2:25；申 18:18

[327]基督将未蒙拣选的犹大交给魔鬼 (约 13:18-27)。基督之爱的普遍证据，就是他愿意责备和管教 (启 3:19；来 12:6-14)，然而，他站在门口，向着有形的教会说出审判、责备和警告的话语，并且「叩门」。凡拒绝听他的话并悔改的人，与其相交团契之门将在永远的审判中关闭 (启 3:20)。他在忿怒中任凭人逞着心里的情欲 (罗 1:18-32)，所以教会将他们逐出教会，代表主也任凭他们犯罪 (太 18:18-19；林前 5 章)。

[328]约壹 2:15-17；罗 1:18-32；3:20-26；林后 10:4-5

[329]路 4:1-2；6:1-5；9:58

[330]可 11:13-14；20-21；路 13:6-9

[331]在十字架上，他说，「我渴了」(约 19:28，亦请参阅来 5:7-8)。基督渴望受造之物本身从败坏的捆绑中得赎，并从死亡进入荣耀的自由，这些都是他作为神的儿子已经体验到的。[332]

基督在散居地中的咒诅脸面

与天上散居者敌对

在所谓的*大争战使命*中，基督以君王的身份，向天上领域中的黑暗势力宣战。[333]在旷野中面对他们发出的试探，[334]但借着他的复活征服他们，手握死亡和阴间的钥匙。[335]他最后将征服这些所有灵界的邪恶势力，将他们丢在地狱里。[336]

与地上散居者敌对

在所谓的*大争战使命*中，基督既是士兵又是君王，向邪恶宣战，定了世界的罪，他自己并与罪恶的世界分别开来。[337]基督经验到国度之敌人的追逼。[338]基督对不悔改的罪人，和他们所建立、使人瞎眼的宗教和堕落的文化，显出了他的敌意。[339]

深入研究

- 如需相关应用及进一步研究，请参阅慕安德烈 (Andrew Murray) 的著作《如何效法基督》(*Like Jesus*) 的相关章节。本书说明了基督的许多属性。祷告并祈求神会借着福音改变你，使你有基督具体样式。

---

[331]可 5:13

[332]罗 8:14-23；赛 11:6-9

[333]启 12:7-17

[334]路 4:1-13

[335]启 1:18

[336]林前 15:24-28；启 20:10

[337]约 16:32-33；17:14-19；

[338]可 14-15 章。尤其是参阅犹大的背叛、基督被逮捕、审判、羞辱和被钉十字架；当扫罗逼迫教会时，他也是在迫害基督 (徒 9:4-5)

[339]在亚当里的人 (太 15:13-14；23:1-39)；罗 1:18-3:20；8:3；和堕落的天使 (太 25: 41)

- 如需进一步参考数据，请参阅加尔文的《基督教要义》第 2 卷、第 15 章，论基督三个职分章节。
- 布雷克 (Wilhelmus a Brakel) 的《基督徒理所当然的侍奉》(*A Christian's Reasonable Service*，第 16-23 章：恩典之约，...补赎的必要性、神性、道成肉身和主...一个位格中两性的联合、先知的职分、大祭司的职分、君王的职分，基督的降卑，基督的升高

本节反思

i. 你是否同意叶博士的评估，即信徒需要对「健康、结果子的基督徒生活」做一个更好的定义。
ii. 基督的哪个衍生属性是你最容易理解的？哪个最让你感到困惑？
iii. 这种模型探讨每个属性如何具有咒诅脸面的表现，它如何帮助你看见，基督从客西马尼园到死在十字架上所忍受的极度痛苦？神咒诅脸面的属性反对那作为挽回祭的基督，这样的详细说明是否帮助你更多了解神对祂选民的爱：唯有基督在我们还作罪人的时候为我们死 (罗 5:8)？
iv. 在本章里面，有关基督之义的哪些详细说明是你所熟悉的？哪些细节是你第一次听到的？
v. 基督借着他在不同领域与地点的职分反映神的荣耀。这个模型如何帮助你更多了解基督在其存在的真实处境中所反映的公义？
vi. 请以自己的话解释笔者所建议之使命名词的其中一个 (请参阅本书末尾的词汇表以回顾相关定义)。
vii. 在读完所有关于如何在基督生命中发现神无限完全属性的例子之后，请在歌罗西书 1:15-23 当中找出与基督有关的属性 (脸面)。

> 祂是不可见之神的形像；是首生的，在一切被造的以先。16因为万有都是靠他造的，无论是天上的，地上的；能看见的，不能看见的；或是有位的，主治的，执政的，掌权的；一概都是借着他造的，又是为他造的。17 他在万有之先；万有也靠他而立。18他也是教会全体之首。他是元始，是从死里首先复生的，使他可以在凡事上居首位。19因为父喜欢叫一切的丰盛在他里面居住。 20既然借着他在十字架上所流的血成就了和平，便借着他叫万有—无论是地上的、天上的—都与自己和好了。21你们从前与神隔绝，因着恶行，心里与他为敌。22但如今他借着基督的肉身受死，叫你们与自己和好，都成了圣洁，没有瑕疵，无可责备，把你们引到自

己面前。[23]只要你们在所信的道上恒心，根基稳固，坚定不移，不至被引动失去（原文是离开）福音的盼望。这福音就是你们所听过的，也是传与普天下万人听的（原文是凡受造的），我保罗也作了这福音的执事。

第 5 章

主的荣光向我们返照：
圣灵与施恩/羞辱的管道

「*我们众人既然敞着脸得以看见主的荣光，好像从镜子里返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的。*」(林后 3:18)。

摘要性要理问答

第 3 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显给你，以致祂的衍生荣耀得在你的身上宣扬、在你里面形成、并借着你反映的这件事上，你信什么？

第 3 答：我相信三一神已经**借着祂的道和圣灵**，透过其位格及工作，*从*祂 (*无所不在*、*无所不圣*、*无所不有*、*无所不知*、*无所不和*、*无所不能*、*无所不信及无所不时*) 身上，*向*我显出祂的荣耀；祂有*诅咒*和*祝福*的脸面；祂有神无限完全属性每一项的衍生属性，这些都是由基督为了我，以其人性完美地应验在他的工作中 (*同在*、*圣洁*、*供应*、*知识*、*合一*、*统管*、*正直*、*与神共时性*)；基督在十字架上为我忍受神诅咒的脸面，以致于他的衍生荣耀得在我*身上*宣扬 (*挽回祭*、*称义*)、在我*里面*形成 (*悔改*、*得生命*)，并且*借着*我，以及借着各种使命 (*总会*、*使命*、*投资*、*文化*、*挫败*、*使者*、*移民*、*改革*、*管教*、*争战*) 反映 (*敌意*、*和好*) 在领域 (*天上*、*地上*) 中和所在地 (*总会*、*被造界*、*散居地*)。

第 4 问你为什么应当研读主的话？

第 4 答我应该研读主的话，因为祂是借着它与我同在，所以我记住它；祂借着它使我成圣，所以我爱它；祂借着它使我成为敬虔人，所以我因它而感到满足；祂借着它使我通达，所以我渴想它；祂借着它建立祂的权柄，所以我顺服它；祂借着它更新我，所以我顺从它；祂借着它向我保证祂的信实，所以我信祂的话；并且祂借着它辨别我的心，所以我以它为准绳。

《圣经》是神彰显其荣耀的主要管道

如果「神的荣耀」成为我们用以理解《圣经》及我们经验的主要透镜，则我们可以继续探讨这透镜如何塑造我们对转变人心之施恩管道的看法。本章要探讨改革宗神学中被称为「施恩管道」的小主题；它是改革宗用来代表神祝福并转变祂子民所用的管道。某些常见的「施恩管道」包括《圣经》、祷告、洗礼与圣餐 (最后两项也被称为圣礼)。

本书前几章首先讨论神的属性，以及作为末后亚当的基督，以其人性满足他必须满足的衍生之义；在本章中，我们必须强调《圣经》是这些教导的主要依据。神主要是透过《圣经》来彰显祂的荣耀，但是，祂也透过上述其他的施恩管道彰显。接下来，我们将用几页篇幅讨论，神的荣耀是如何透过《圣经》及其他施恩管道向我们更全面地反映。当我们通过「神无限完全属性」，以及在第三章所发展的「两个脸面」两种视角探讨施恩管道时，那些属性可以帮助我们将改革宗神学的另一个范畴整合至一个典范中，并且解释施恩管道更丰富的特性。如果这些施恩管道本身反映了神的荣耀，则它们在完成信徒不断转变上，是特别适合的，而且有圣灵大能的帮助。

笔者要进一步澄清「施恩管道」一词 (或称为基督的「典章」) 的用法，这词是用来指圣道、圣礼和祷告。[340]《西敏大教理问答》第 154 问所定义的「施恩管道」一词，可能被误解为：《圣经》、祷告与圣礼*各自*有其独特能力，可传递救赎的好处。比如说，圣礼中的洗礼或圣餐礼无法自动成就罪的赦免。[341]这些基督工作所带来的好处是他在圣约应许中的记号与印证。只有借着听从并相信这些应许，再*配合*领受圣礼，应

[340]这点得自《西敏大教理问答》第 154 问，关于基督如何借着外部管道把祂中保的恩惠传递给我们。傅兰姆 (John Frame) 建议圣道、祷告和团契为施恩管道，因为团契是一个更大的观念，它包括了信徒聚在一起的敬拜、参与圣礼，还包括分享我们的物质资源和圣灵的恩赐。参阅傅兰姆的著作《神主权的神学：基督徒生活的教义》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of the Christian Life*) (Phillipsburg: P&R Publishing, 2008)，第 918-929 页，或者《救恩属乎主：系统神学简介》(*Salvation Belongs to the Lord: An Introduction to Systematic Theology*) (Phillipsburg: P&R 2006) 一书中相同数据的部分。

[341]这教导与天主教的不同；天主教说：领受圣礼时，无论领受的个人是否相信圣礼所代表的应许，圣礼就做了救赎的工作。

许才会带来救赎的好处。[342]若不凭着得救的信心相信神在祂的话中所作的应许，圣礼或祷告都不会带来救赎的好处。

若与圣经的数据做比较，并寻找《西敏信条》及《西敏大教理问答》中类似教导，我们就会发现，《圣经》是帮助我们成圣之所有作为的实质施恩管道。[343]其他的施恩管道，如祷告与圣礼，其地位无法与《圣经》相提并论或独立于《圣经》之外，它们的实践必须透过《圣经》的解释及定义，才会有圣灵工作的果效。借着圣灵的光照，《圣经》在拯救信徒的事上是有功效的，它可帮助我们参与各种《圣经》所吩咐的活动：敬拜和祷告、[344]誓愿、[345]圣礼、[346]团契、[347]话语的事工、[348]我们使用受造物的方法[349]，以及我们对神护理的经验。[350]因此，在所有的施恩管道中，《圣经》借着反照主的荣光而居首位。

神的话反映神的衍生属性

上帝在世界所做的一切都是为了彰显祂的荣耀。蒙拣选信徒认识祂，也在祂一切的作为及已完成的事中，寻找祂属性的反照。他们如此做是为了「祂所是的」及「祂所做的」赞美祂并荣耀祂。这种在圣灵大能中的敬拜，使他们能够改变而有相同的形象，而且向着其他人反照神自己。更正教《圣经》的新旧约共有六十六书卷，它是主在这世界上的作为之一；它启示了荣耀的三一神，描述了神无限完全属性。它启示了道成为

---

[342] 加 3:1-5；罗 10:17；弗 2:8-9

[343]《西敏大教理问答》第 153-160 问；《西敏信条》第 27 章第 3 条，说：「另外，《西敏大教理问答》第 186 问的回答「上帝所有的圣言都是用于指导我们尽祷告本分的...[特别是]主祷文」。

[344]《西敏信条》第 21 章；《西敏大教理问答》第 178-196 问

[345]《西敏信条》第 22 章

[346]《西敏信条》第 27-29 章；《西敏大教理问答》第 161-177 问

[347]《西敏信条》第 26 章：论圣徒相通；包括《西敏信条》第 24 章：论婚姻；《西敏大教理问答》第 123-133 问：论养儿育女

[348]《西敏信条》第 1 章；《西敏大教理问答》第 155-160 问；传道、教导、圣经辅导、教会惩戒、传福音、护教

[349]《西敏信条》第 4 章

[350]《西敏信条》第 5 章

肉身的那位基督。[351]道是由先知和使徒代表神说出*祂的话*。[352]但是我们也可以发现到，《圣经》描述它自己是主衍生属性的反映。[353]因此，当我们使用这八种神无限完全属性，在描述《圣经》的特质当中寻找神本性的反映时，我们的圣经论就应当扩大。

系统神学中常用来定义《圣经》的特性，也可与本书所发展的模型相合。《圣经》显示神的**充分性** (无所不有、无所不能)、**必要性**与**清晰性** (无所不知) 和**权威** (无所不和 [354])。这些是最明显的连接点，但是，借着与神所有的无限完全属性比较，我们甚至可以描述《圣经》更多衍生属性。

主是*无处不在*，而《圣经》则反映了主所衍生之内在*存有性*，此特性则建立了多种形式的团契及社会凝聚力。当神的话在我们心中时，圣灵就与我们同在，并透过这话成就神的旨意，而我们就与基督团契相交。「*你的命令常存在我心里*，使我比仇敌有智慧」(诗 119:98)。「你们若常在我里面，*我的话也常在你们里面*，凡你们所愿意的，祈求，就给你们成就。(约 15:7)。借着主所宣示的话语或研读祂的话语，主内住在人的心中并启示祂的荣耀。蒙拣选信徒记住经文并在生活中遵守，因为信徒里面的道，乃主借着圣灵内住的同在所显出的衍生反映。我们彼此团契交通的根基在于使用《圣经》中的教导与应用来彼此建造。[355]

主是*无所不圣*，而《圣经》则反映出衍生的*圣洁*。《圣经》被称为*「圣」经* (罗 1:2)。「谎话是我所恨恶所憎嫌的；惟*你的律法是我所爱的*。」(诗 119:163)。蒙拣选信徒爱主的圣道、喜悦它、称颂它，因为它反映了主是无所不圣。

主是*无所不有*，而《圣经》则反映出衍生的供应。主拥有《圣经》，祂是《圣经》的创造主与供应者。主赋予《圣经》物质性存在，使其在时间中写成。祂借着祂的话创造物质世界。「我们因着信，就知道*诸世*

---

[351]约 1:1、14

[352]弗 2:20；4:11-16；彼后 1:21；林前 2:10-13

[353]傅兰姆 (John Frame) 的著作《救恩属乎主：系统神学简介》(*Salvation Belongs to the Lord: An Introduction to Systematic Theology*) (Phillipsburg: P&R 2006) 是深入研究相当有用的资源。参阅第 4 章〈神的道〉和第 5 章〈圣经的权威〉。

[354]借着这属性，神在权柄与顺服两种关系中反映祂自己。神的话有来自神的权柄，可要求人顺从。

[355] 弗 4:15；5:19-20；来 3:12-13；13:7、15；提前 4:13-16；提后 4:2

界是藉神话造成的；这样，所看见的，并不是从显然之物造出来的」(来 11:3)。蒙拣选信徒不是单靠食物而活，反而渴望获得主为着他们的生命和虔敬而供应的话语，并以此为满足 (太 4:4)。

主是*无所不知*，而《圣经》则反映了衍生知识 (智能，**清晰性**)；「耶和华的律法全备，能苏醒人心；耶和华的法度确定，能使愚人*有智慧*。(诗 19:7)。蒙拣选信徒均获得使人得救之知识的光照。

主是*无所不和*，而《圣经》则反映出衍生的合一。《圣经》所有的话 (由祂的先知和使徒所写) 是以文字形式记载人对神启示之旨意的顺服，它只写下主的旨意所要写下的 (**权威**)。集合成册的《圣经》，其不同的部分要彼此顺从，以经解经的原则源自此属性。「摩西下山，将主的命令典章都述说与百姓听。众百姓齐声说：『主所吩咐的，我们都必遵行』。摩西将主的命令都写上...」(出 24:3-4)。「耶和华吩咐摩西说：你要将这些话写上，因为我是按这话与你和以色列人立约。」(出 34:27)。「因为预言从来没有出于人意的，乃是*人被圣灵感动，说出神的话来*」(彼后 1:21)。「我必在他们弟兄中间给他们兴起一位先知，像你。*我要将当说的话传给他；他要将我一切所吩咐的都传给他们*」(申 18:18)。「也为我祈求，使我*得着口才*，能以放胆开口讲明福音的奥秘...」(弗 6:19)。「*我所说的是在我父那里看见的*；你们所行的是在你们的父那里听见的...*出于神的，必听神的话*；你们不听，因为你们不是出于神。(约 8:38、47)。「主又说：那些日子以后，我与以色列家所立的约乃是这样：*我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上*；*我要作他们的神；他们要作我的子民*。他们不用各人教导自己的乡邻和自己的弟兄，说：你该认识主；因为他们从最小的到至大的，*都必认识我*」(来 8:10-11)。蒙拣选信徒顺服主借着祂的话所展现的权柄。其他所有形式的知识，所有执政和长权的，都必须顺服在祂借着祂的话所展现的权柄之下 (林后 10:4-5；弗 1:19-23)。

主是*无所不能*，而《圣经》则反映出衍生的管治。「*我口所出的话也必如此*，决不徒然返回，却*要成就我所喜悦的，在我发他去成就的事上必然亨通*」(赛 55:11)。从这个属性，我们知道神的话的**必要性**与**充分**

性。[356]主使用《圣经》产生得救的信心、生命和敬虔，并使我们能逃避世俗的败坏：「*神的神能已将一切关乎生命和虔敬的事赐给我们*，皆因我们认识那用自己荣耀和美德召我们的主。因此，*他已将又宝贵又极大的应许赐给我们，叫我们既脱离世上从情欲来的败坏，就得与神的性情有分*」(彼后 1:3-4)。「他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，*常用他权能的命令托住万有...*」(来 1:3)。「*圣经都是神所默示的*，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的，叫属神的人得以完全，预备行各样的善事」(提后 3:16-17)。蒙拣选信徒因圣道的大能而改变。

主是*无所不信*，而《圣经》则反映出衍生的正直。「求你用真理使他们成圣；*你的道就是真理*」(约 17:17)。「我必*不背弃我的约，也不改变我口中所出的*」(诗 89:34)。「耶和华对我说：『你看得不错；因为*我留意保守我的话，使得成就。*』」(耶 1:12)。蒙拣选信徒将自己的信心和盼望放在忠信、不变的、可信的圣道上。

主是*无所不时*的，而《圣经》则借着*与神共时性*反映时间的衍生面向；《圣经》教导它的读者采纳神对祂在时间及永恒中工作的诠释，而且也能分辨他们自己内心在时间中的状态。「...要记*念*你在埃及作过奴仆。耶和华—你的　神从那里将你救赎，所以我吩咐你这样行」(申 24:18)。「又要与他们立*永远的约*，必随着他们施恩，并不离开他们，且使他们有敬畏我的心，不离开我。」(耶 32:40)。「天地要废去，*我的话却不能废去*」(太 24:35)。「我又看见另有一位天使飞在空中，有*永远的福音*要传给住在地上的人，就是各国、各族、各方、各民」(启 14:6)。「神的道是活泼的...*连心中的思念和主意都能辨明*」(来 4:12)。蒙拣选信徒的心 (过去的记忆，现在的思想、未来的意向) 都受到神的道的辨明与归正。

在门徒训练中使用神的话

我们教导我们门徒圣经论的教义，因为此教义是他们面临一切生死问题的基础。《圣经》是彰显神无所不时性的一个管道 (通过时间与历

[356] 请注意，传统神学在使用*充分性* (sufficiency) 一词时，其意义是指完成神所意旨之全部所需的能力，但这不是本书使用「无所不有」(omni-sufficiency) 一词时所借助的意义。

史所显示的荣耀)。神的属性彰显于《圣经》的特性与信息中，是空间时间整体存在的基础，这应当是相当明显的。神的圣洁、物质的供应、知识、顺从与权柄、能力、正直，以及祂与时间及永恒的关系，这一切对我们认识并活出神为我们预备的目的都是必要的。结果，*圣灵借着神的话*所建立的一切改变信徒的方式，包括同在、圣洁、供应、智能、合一、管治、正直，以及与神共时性 (这些方式将在后面几章说明)。所以，我们相信，在借着圣灵建造神所喜悦的门徒训练动力，并以此装备每位门徒行各样的善事上，《圣经》是充分的。[357]

一条施恩管道：祷告

祷告是另一种施恩管道。在本节中，我们将思考某些新约的祈祷反映神无限完全属性的例子。

主祷文：马太福音 6:9-13

「我们在天上的父：愿人都尊你的名为圣。愿你的国降临；愿你的旨意行在地上，如同行在天上。我们日用的饮食，今日赐给我们。免我们的债，如同我们免了人的债。不叫我们遇见试探；救我们脱离凶恶。」

在主祷文中，天父上帝在空间中被描述为具超越性且在天上的父，然而祂借着普遍的存在性统管全地，亦即我们存在的空间。这个祷告的起头因此提醒我们主的*无所不在*。祂的名被称为父 (代表神无限完全属性的丰满)，应当被崇拜为「圣」，这指明了祂的无所不圣。祂在天上统管，天上是祂的宝座，是祂的国将被宣扬的地方，这暗示了祂的*无所不能*。他是无所不和的父，有权柄命令祂的儿子，以及祂的圣灵。祂的旨意由蒙拣选的天使 (在天上及地上) 执行，也由祂收养的子女执行。这旨意乃是借着圣灵的启示，在祂的道中向我们启示，这道乃是神口里所出的每一句话，我们必须借着它存活。

[357]提后 3:15-18；帖前 1:4-10；弗 4:11-16。如需适合青少年之福音及生命相关的查经资源，请参阅哈顿 (Kristen Hatton) 的著作《把话讲清楚：青少年认识并活出福音的准则》(*Get Your Story Straight: A Teen's Guide to Learning and Living the Gospel*) (Greensboro: New Growth, 2015)。

作为*无所不有*的父，所有的祝福均来自于祂，所以，凭着信心求祂供应我们所需是合宜的。祂厚待人，充充足足赏赐人物质的需要，所以祂要我们求，如此祂就可以「给我们日用的饮食」。借着新的约所应许的祝福，主在拣选中预定祂*无所不和*的应许。当基督借着钉十字架及死亡忍受主诅咒的脸面时，祂废掉了献祭的礼仪律。现在，因信基督的血，我们只需要求，祂就以祝福的脸面转向我们，赦免蒙拣选信徒的债，使祂能与他们同在。祂大有能力地完成并施行救恩，将基督复活的义归给他们，以圣灵浇灌他们，使他们如同祂一样圣洁。这样蒙拣选信徒都能「免了别人的债」，而且「不叫他们遇见试探；救他们脱离凶恶」，因而使他们更确信他们有永恒的生命。

保罗在以弗所书的祷告

请思考底下建议的神原始无限完全属性 (系以斜体字插入祷告词中、属性相关经文之后)，这些属性指导我们应该如何祷告及为何祷告。

以弗所书 1:15-23

「因此，我既听见你们信从主耶稣，亲爱众圣徒，就为你们不住的感谢神。祷告的时候，常提到你们，求我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将那赐人智慧和启示的灵赏给你们，使你们真知道他 (*无所不知*)，并且照明你们心中的眼睛，使你们知道他的恩召有何等指望，他在圣徒中得的基业有何等丰盛的荣耀；(*无所不和*、*无所不信无所不时*、*无所不有*) 并知道他向我们这信的人所显的能力是何等浩大 (*无所不能*)，就是照他在基督身上所运行的大能大力，使他从死里复活，叫他在天上坐在自己的右边 (*无所不和*)，远超过一切执政的、掌权的、有能的、主治的，和一切有名的；不但是今世的，连来世的也都超过了。又将万有服在他的脚下，使他为教会作万有之首。23 教会是他的身体，是那充满万有者所充满的 (*无所不和*、*无所不信*、*无所不圣*、*无所不在*、*无所不有*)。

以弗所书 3:14-21

因此，我在父面前屈膝，(天上地上的各 (或作：全) 家，都是从他得名。求他按着他丰盛的荣耀 (*无所不有*)，借着他的灵，叫你们心里的

力量刚强起来 (*无所不和*、*无所不信*、*无所不能*)，使基督因你们的信，住在你们心里 (*无所不在*)，叫你们的爱心有根有基，能以和众圣徒一同明白基督的爱是何等长阔高深，并知道 (*无所不知*) 这爱 (*无所不和*) 是过于人所能测度的，便叫神一切所充满的，充满了你们。神能照着运行在我们心里的大力充充足足 (*无所不有*) 的成就一切，超过我们所求所想的。但愿他在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀，直到世世代代，永永远远 (*无所不能*、*无所不圣*、*无所不时*)。阿们！」

在门徒训练中操练祷告

门徒训练员在教导他们的门徒主祷文和其他圣经中的祷告时，他们也应当提到，神荣耀的属性会应验过去、现在和未来的祷告。请注意，祷告的主题与祈求，都是衍生自主的无限完全属性。我们越认识神，我们就会越多地向祂求祂应许要给的，其中包括求神赐下「免了我们的债」的恩典。这会改变门徒，使他们也怜恤其他人，「如同我们免了人的债。」[358]

参与圣礼[359]

---

[358]在帮助青少年认出罪、悔改及冲突解决等主题上，有一些优良的资源可供参考：桑恩 (Robert H. Thune) 的《以福音为中心的青少年生活》(*The Gospel-Centered Life for Teens* (Greensboro: New Growth Press, 2014)；以及桑迪 (Corlette Sande) 的《使人和睦的少年人：教导学生按神的方式响应冲突》(*The Young Peacemaker: Teaching Students to Respond to Conflict in God's Way*) (Wapwallopen: Shepherd Press, 1997)。请参阅「带领者和参与者指南」。此外，我也建议「大使命出版物社」(www.gcp.org) 的杰出著作《天路历程课程》(*Pilgrim's Progress Curriculum*)。

[359]如需深入研究，请参阅傅兰姆 (John Frame) 的著作《救恩属乎主：系统神学简介》(*Salvation Belongs to the Lord: An Introduction to Systematic Theology*) (Phillipsburg: P&R 2006)，第 274-286 页。傅兰姆提出「团契」是一个更大范畴的施恩管道，它包括了在有形教会中彼此服事、崇拜、施行圣礼及彼此帮补。参阅傅兰姆的《基督徒生活的教义》(*The Doctrine of the Christian Life*) (Phillipsburg: P&R 2008)，第 920-924 页。我们当然可以在「有形教会」的范畴内添加下层的范畴，如基督徒家庭、基督教学校、福音机构事工和基督教教育机构和神学院。在这本书中，我们会使用*总会*这个名词作为神的施恩管道。一旦我们认为这是可行的，或许我们可以增加*创造*作为施恩管道 (若正确解释的话)；创造本身是彰显神永能和神性的一个管道 (罗马书 1:20)。我们还可增加散居之人面临的挑战，并将其正确地解释为「更多认识神的忿怒任凭人逞着情欲」(罗 1:18-25)，藉此刺激

《西敏大教理问答》第 162 问**说**：「圣礼是基督在其教会中所设立的神圣蒙恩之道，向那些在恩典之约中的人表示象征、印证、表明祂中保的恩惠；坚固、增强他们的信心，以及其它各样的美德；要求他们顺服；见证、珍惜他们彼此之间的爱心和交通；并使他们与那些不得参与的人分别出来。」

我们将在底下思考洗礼与圣餐如何是神无限完全属性的衍生性反映。[360]洗礼与圣餐是「圣洁的典章，...将那些在恩典之约里面的人... 与那些约外之人区别出来。」换言之，神拣选的爱是为了约内之人，然而其他人则在他的忿怒之下 (无所不圣)。它们是由「基督设立」在他的教会中，乃是向着那些在恩典之约里面的人传递基督作为中保带来的好处 (无所不和、无所不信)。对于蒙拣选信徒而言，它们「象征」了得救的知识，即基督作为中保带来的好处 (无所不知)。它们「印证」了，借着圣灵与我们团契相交，基督作为中保所带来的好处 (无处不在)。[361]借着圣礼施行前所给的见证 (无所不时)，它们「表明」了基督中保带来的好处：在新约的应许中，物质之水所隐喻的洁净，指向罪得赦免；而无酵饼及酒所隐喻的食物，则指向喂养领餐者的信心 (无所不有)。圣礼「坚固、增强他们的信心，以及其它各样的美德，[盼望和悔改]，要求他们顺服[爱] (无所不能)。」圣礼将「彼此相爱」、蒙拣选信徒，与那些不得参与的人分别出来 (无所不圣)。蒙拣选信徒「珍惜他们彼此之间的...交通」(无所不在)。

圣餐反映了神借着基督的道成肉身所显出祂长阔高深的爱，并在基督为了他的百姓献上挽回祭上，反映了神的公义：「这是我的身体，为你们舍的。」新约的血，是为了赦免我们的罪、洁净我们成为神新造的、有公义之身体所流的。[362]我们应当回想神在新约里的慈爱，并且知道没

我们更多按着圣经反映出，基督是如何地要我们去寻找并拯救有他形象且失丧的人 (路 19:10)。

[360]属性范畴重叠的目的，乃在于让所有神无限完全属性都能连接至要理问答定义中所用的不同字词。我只会指出某一个似乎是最明显相关的原始属性。

[361]林前 10:16

[362]太 26:26-29；林前 11:23-26；罗 3:26

有什么能够使我们与这拯救的爱隔绝。[363]基督的身体使天上与地上的一切都与他和好了，借着他在十字架上的宝血使我们与他和睦，[364]所以，被造的世界都在神荣耀更新的应许下，有神子女的样式，且等候从败坏的捆绑中得赎。[365]我们守圣餐直等到「他再来」[366]，为了让衍生的属性成就在我们里面。

此外，蒙拣选信徒因信基督而接受洗礼。他们公开地宣示悔改并接受从罪中洗净，进入三一神名下。这就将那些受洗的人与父、子、圣灵，以及每个位格的工作连结，并使他们在基督的肢体内彼此连结。因此，洗礼应当施行在所有在成人阶段第一次信主的成年人，也需施行在这些人的婴幼身上，因为他们是在应许中的后裔。[367]

为门徒训练举行圣礼

青少年的门徒训练员可以特别借着教导及阅读西敏或海德堡要理问答中有关得救信心及圣礼的主题，以预备他们的门徒领受圣餐，或者透过你的教会提供领受圣礼者课程，以预备他们成为无投票权的会员并领受圣餐。美国长老会 (PCA) 要求，领受圣餐者先在会众或几名长老面前作信心的宣认，然后才让他们领圣餐。这样做是为了警告任何人，若未分辨这是基督的身体，就不应领受圣餐，万一他们在此情形下领受圣餐，就是吃喝自己的罪 (林前 11:27-29)。让孩子们观察他们的家庭成员领餐，却延迟他们参与的时间可能会有一些好处，因为这可激发孩子更大的好奇心。在那种情形下，父母亲可以开始更专心地准备，告诉他们得救的信心为何，以及圣礼的记号与印记的意义，如此，他们就可以预备好单独与几位长老见面，并且准许他们在早一点的年纪 (也许是 6 岁或 7 岁) 就领圣餐，而不必等到他们上完领餐者课程 (大约是在 12 或 13 岁)。教会的成人会员课程，有助于预备成人信徒接受洗礼和领圣餐。

---

[363]罗 上午 08:31-39

[364]西 1:20

[365]罗 8:17-18、21

[366]林前 11:26

[367]《西敏信条》第 28 章第 4 条的左证经文：可 16: 15-16；徒 8: 37-38；创 17:7、9-10 和加 3:9、14 和西 2:11-12 和徒 2:38-39 和罗 4:11-12；林前 7:14；太 28: 19；可 10:13-16；路 18:15

诅咒的脸面：招辱的管道

若将本书前面所发展神咒诅脸面相关主题，与施恩管道主题整合起来，我们会发现，《圣经》对蒙拣选信徒既是*施恩管道*；对主所遗弃在罪中的人也是*招辱管道*。「施恩管道」这词是一个片面的表达用语，它是代表「创造、堕落与成全」的简短用词。笔者的意思是：道、圣礼和祷告既有祝福脸面，也有诅咒脸面的表达。若将它们说是*施恩*管道，这不过是将这些管道祝福的一面使用在约里面的人。其实，它们也是「招辱管道」，使人被逐出、受咒诅的管道。

基督说出的道将在末日审判人。[368]这道将会分开真实与虚假的，圣洁与不圣洁的。「在处理信仰上一切争论， 教会会议一切决议、 古代作者意见，人的道理、个人属灵领受事务时，我们可以放心：其裁判最高*审判者*只有一位，就是在《圣经》中说话的圣灵。」[369] 凡不是得自圣经的；或无法「用正当且必要的推论，从《圣经》引申出来」；或《圣经》未启示要我们顺服基督的部分，都不必顺从之。[370]凡是没有「圣灵在里面光照」的人，他们对道的认识也不能使他们得救。[371]天国的钥匙既交给教会，他们就有「*留下罪或赦免罪的权柄，本着上帝的道和惩戒，对不悔改的人，关闭天国；*」[372] 而且凡未在神祝福的同在与圣灵光照下，不以信心，却以世俗学问的不信来读神的道，可能招致道使人硬心、反被诅咒的结果 (罗 9:31-33；太 13:14-15)。若忽略阅读或听神的道，对自认是基督徒的人来说，这将不利于他们结出果实；然而，事实上，神的道被他们今生的忧虑挤住了，而他们短暂、所谓的信心宣认，最终被证明是虚假的 (太 13:22)。

祷告也被约内与约外之人在不同场合应用。任何人若「按人的想象和道理，撒但的提议，而以任何可见的表象，或其他非圣经所规定的方

[368]约 12:48

[369]《西敏信条》第 1 章第 10 条；太 22:29-31

[370]《西敏信条》第 1 章第 6 条；林后 10:4-6；徒 5:29

[371]《西敏信条》第 1 章第 6 条

[372]《西敏信条》第 30 章第 2 条

法」来祷告或敬拜上帝，是不顺服主且在他的诅咒之下。[373]若要正确地祷告，需要遵循特定原则。我们应当借着圣灵的帮助、按着神的旨意；以悟性、崇敬、谦逊、热烈、信心、爱心和忍耐到底的态度祷告；为合法的事、为活人祷告；以心灵、诚实 (真理)，在私下及会众聚集的公开场合，特别是在主的圣日祷告。对于那些不奉主的名祷告的人，神未曾听他们的祷告，他们敬拜也是徒然且受神的诅咒，他们遭灾难时，神将嗤笑、使他们掉入自己罪的网罗中。[374]换言之，诅咒诗 [375]和启示录 [376]包括了上帝会诅咒、审判及毁灭祂和我们的仇敌的祷告；也包含了当神倾倒祂的忿怒与执行公义时的欢喜及快乐。

圣礼将在圣约内及圣约外的人分开。拒绝相信借着信心，罪可以得赦并被洗净，并且拒绝洗礼中所对应的记号与印证，就使人与神为敌并仍留在罪中，他们是恩典之约的局外人。圣礼「在属教会的人与世界其余的人之间设立一可见的区分。」[377]

「无知与邪恶之人虽然领受圣餐的饼和杯，但不能领受饼和杯所表明的基督身体与血；由于他们不按理领受圣餐，反而干犯主的身体和血，就定自己的罪。因此凡无知与不敬虔的人，既不与主相交，就不配赴主筵席，若他们依然故我，即便没有犯大罪、得罪基督，也不能领受圣餐，或获准领受。」[378]我们将看到神对罪的敌意，所以学习恨恶肉体内的罪，[379]和堕落之世界的罪。[380]

洗礼一部分反映了主诅咒的脸面：借着向老我的罪性死去，与基督同死；或借着属灵的割礼，除去老我的罪性。[381]洗礼显出罪性的羞辱，表明罪是肮脏且需要洁净的。此种圣礼不应当施行在不信之人的身上；此等人缺乏信心且被排除在应许之洁净以外，这样就使洗礼成为他们招

373《西敏信条》第 21 章第 1 条；申 4:15-20；12:32；太 15:9；4:9；徒 17:25；请亦参阅第三条诫命：「因为妄称耶和华名的，耶和华必不以他为无罪」(出 20:7)。

374《西敏信条》第 21 章第 3-4 条；箴 1:22-32

375诗 5、6、10-12、17、35、37、40、52、54、56、58、59、69、70、79、83、109、129、137、139、140、143

376启 6:9-11 及 18:20

377《西敏信条》第 27 章第 1 条；罗 15:48；出 12:48

378《西敏信条》第 29 章第 8 条；林前 11:27-29

379罗 8:34；3:25-26

380 约壹 2:15-17

381罗 6 章；西 2:11-12；弗 4:22；罗 2:29；西 2:11-12

辱的管道。凡受洗却拒绝信仰，且不活在洗礼所表征之「罪的洁净」的人，都是受审判的人。[382]

在门徒训练中使用招辱管道

门徒训练员必须发自重生的心，虔诚并殷勤地使用施恩管道，并以此模式为蓝本教导及纠正门徒。当过多时间浪费在无益的娱乐上，却将很少的时间或几乎没有时间用在施恩管道，这就应验了马太福音第 13 章中第三种土壤的比喻：种子掉在荆棘当中被挤住而无法结实。这是神不许可的！蒙拣选信徒必须尽一切可能之力，参加那与神和好的敬拜。对于领受圣餐却不分辨基督的身体，我们必须留心听主对这事所发出的警告：这样的领受是未能察觉基督为了合一而死的目的，而且不经意地使基督的肢体在未和好的情况下，就领受他的身体，造成基督的身体分开。在歌林多教会中，因为他们不体贴，又忽略在合并圣餐举行的团契餐宴中、没有食物可吃的人，因此在信徒中间似乎有分门别类、结党的事 (林前 11:18-22)。他们未能分辨这些活生生的肢体组成了基督的身体；若因疏忽及粗暴造成分党，又在这种状态下领受主的晚餐，他们就是吃喝自己的审判。如果我们在有分党及冲突的情况下吃喝，我们就是未能分辨主的身体，这样我们就是吃喝自己的审判了 (林前 11:17-29)。

深入研究

布雷克 (Wilhelmus a Brakel)《基督徒理所当然的侍奉》

[382]林前 6:9-11；10:1-11；罗 2:21-29

第 2 章〈上帝的圣言〉；第 38-41 章〈信徒借着圣灵和圣礼所受的印记〉、〈洗礼〉及〈圣餐〉；第 68-79 章〈祷告〉、〈禁食〉、〈儆醒〉、〈隐修〉〈默想〉、〈歌唱〉

本节反思

i. 以自己的话解释「施恩管道」是什么？你经历到这些管道，对你个人生活有何影响？

ii. 当我们在本书第 82-85 页讨论神的话如何反映神八种无限完全属性的方式时，哪种方式是你最感兴趣的？

iii. 「招辱管道」的概念如何帮助你看见，哪些更多有关「神的荣耀」的特点，是与不常被联想为审判与咒诅的主题整合的？

iv. 读完所有关于如何在新约祷告中找出神无限完全属性的例子后，请试着在歌罗西书 1:9-14 保罗的祷告中找出那些属性 (脸面)。

> 因此，我们自从听见的日子，也就为你们不住的祷告祈求，愿你们在一切属灵的智慧悟性上，满心知道神的旨意；[10]好叫你们行事为人对得起主，凡事蒙他喜悦，在一切善事上结果子，渐渐的多知道神；[11]照他荣耀的权能，得以在各样的力上加力，好叫你们凡事欢欢喜喜的忍耐宽容；[12]又感谢父，叫我们能与众圣徒在光明中同得基业。[13]他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里；[14]我们在爱子里得蒙救赎，罪过得以赦免。

v. 在你可以影响的范围里，你是否可以在任何场合向人提到或教导任何施恩管道的主题？例如在家庭、职场、学校或教会中？

第 6 章

主的荣光返照在我们身上：
挽回祭与称义

「...*也是为我们将来得算为义之人写的*，就是我们这信神使我们的主耶稣从死里复活的人。*耶稣被交给人，是为我们的过犯；复活，是为叫我们称义*」(罗 4:24-25)。

在前一章发展的所有关于基督的主题，都将直接应用在与基督联合且被称义 (本章) 及成圣 (第 9 章) 之蒙拣选信徒身上。[383]

摘要性要理问答

第 3 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显给你，以致祂的衍生荣耀得在你的身上宣扬、在你里面形成、并借着你反映的这件事上，你信什么？

第 3 答：我相信三一神已经借着祂的道和圣灵，透过其位格及工作，*从*祂 (*无所不在*、*无所不圣*、*无所不有*、*无所不知*、*无所不和*、*无所不能*、*无所不信及无所不时*) 身上，*向*我显出祂的荣耀；祂有*诅咒*和*祝福*的脸面；祂有神无限完全属性每一项的衍生属性，这些都是由基督为了我，以其人性完美地应验在他的工作中 (*同在*、*圣洁*、*供应*、*知识*、*合一*、*统管*、*正直*、*与神共时性*)；基督在十字架上为我忍受神诅咒的脸面，**以致于他的衍生荣耀得在我身*上*宣扬 (*挽回祭*、*称义*)**、在我*里面*形成 (*悔改*、*得生命*)，并且*借着*我，以及借着各种使命 (*总会*、*使命*、*投*

[383]如需深入研究与基督联合的主题，请参阅到慕理 (John Murray) 的《再思救赎奇恩》(*Redemption Accomplished and Applied*) (Grand Rapids: Eerdmans, 1955 年)，第 171-184 页；李伯斯 (Herman Ridderbos) 的《保罗神学纲要》(*Paul: An Outline of His Theology*) (Grand Rapids: Eerdmans, 1975 年)，第 159-252 页；傅兰姆 (John Frame) 的《神主权的神学：基督徒生活的教义》(A Theology of Lordship: The Doctrine of the Christian Life) (Phillipsburg: P&R Publishing, 2008) 第 912-915 页。

资、*文化*、*挫败*、*使者*、*移民*、*改革*、*管教*、*争战*) 反映 (*敌意*、*和好*) 在领域 (*天上*、*地上*) 中和所在地 (*总会*、*被造界*、*散居地*)。

荣耀反映在蒙拣选信徒*身上*

神祝福的脸面包含了祂向信徒及非信徒所显出的怜悯，但是，这怜悯主要彰显于祂的救赎恩典 (从拣选到成全一路展现出来)，促使祂将所有的属性转来祝福「仍然软弱...作罪人的我们」(罗 5:6、8)。 神称那因信耶稣基督的人为义，藉以在他们*身上*反映祂荣耀的属性。相信的人能做什么？除了凭着信心接受这礼物，他们什么都不能做。神差遣了一位公义的救主！我们将简单地解释挽回祭与称义在神学上的细微差别。神的荣耀在蒙拣选信徒的*身上*宣扬出来，因为这是神的荣耀*借着*他们反映的基石。

公义的定义

大多数系统神学学说将公义当作神的单一属性来探讨。但是，如果称义是指基督之义的归算，使我们为神所接受；若其本质上是出于信心，而非出于行为；乃是为了领受圣灵，有儿子的名分，有神荣耀的盼望，*那么公义所牵涉到的属性一定是一个以上*。[384]换言之，公义不是一个属性，它是「因一次的*义行*...[或] 一人的顺从」才使人得救 (罗 5:18-19)。公义必须代表整个福音的总和，如同耶稣基督「一次的义行」完成我们救赎的全部。整个福音包括神一切的要求与道德律，因为当选民接受公义时，他们就接受了救赎。[385]它代表我们等候基督再临所期盼之事的总和：「我们靠着圣灵，凭着信心，等候所盼望的义」(加 5:5 节)。《西敏信条》并不讨论这些细节，但是，当它论到基督满足律法*诸般的*义时，它的确暗示了此后设范畴 (meta-category) (《西敏信条》第 8 章第 4 条；第 11 章第 1-2 条)，然后才在《西敏大教理问答》中「十诫」(第 99-150

[384]加 3:2、5、21、26；5:4；罗 5:1-2、17

[385] 同上出处，李伯斯 (Ridderbos)，第 162-163 页。创 15:6；罗 4:1-5；10:4、9-10；1:16-17；林后 3:9

问) 的部分探讨这些细节。义是基督所有完全的后设范畴。他是那义者，[386]「神的圣者」[387]，借着他的复活，他被宣告且证明是个义人。[388]

请思考《新约》使用四个不同的字来表示神喜悦之生命的总结：公义、圣洁、敬虔与属灵。凡属于这四字之一所描述的人，就必得救。[389]若不是这种人，他们将无法得救，除非他们悔改。[390]这些字词 (公义、圣洁、敬虔与属灵) 的任一个，前面都可配合形容词「归算的」来予以使用并表示称义。

因此，我们凭信心与基督联合，这意味着，基督人性的义已透过法律的宣告或归算成为我们的 (参阅第四章所述的范畴)。律法写在他的心上，并且在他的思想、言语与行动中完美地反映出来。特别是，他的义包含那八类衍生属性 (同在、圣洁、供应、知识、合一、管治、正直与与神共时性) 成全在他里面；于地上及天上的总会、被造界、散居地这三个地点，以先知、祭司和君王三个职分履行道德律。

归算的满足与顺服

如同《西敏信条》所述，「蒙上帝有效呼召的人，上帝也白白称他们为义...乃是把『*基督顺服父，使上帝公义的要求使父得到了满足的义*』，就将义归算给他们，以致他们凭信心接受主基督和祂的义，依靠祂和接受*祂的义* (《西敏信条》第 11 章第 1 条)。

我们因无法彰显神衍生属性所犯的罪，都已因信靠基督的挽回祭而被赦免。因此，因相信父接受了基督在十字架上所献的挽回祭，使得*基督满足的义*归给他们，使蒙拣选信徒的罪得以

[386]罗 5:18-19；林后 5:21；来 2:17；5:7-8；彼前 3:18；约壹 2:1

[387]可 1:24；路 4:34；约 6:69；徒 3:14；4:27；启 3:7

[388]提前 3:16；罗 1:4

[389]有关公义的部分，请参阅太 6:33；路 1:74；罗 5:17-21；6:13；加 5:5；弗 4:24；腓 3:9；彼前 3:12；有关圣洁的部分，请参阅帖前 3:13；4:4、7；来 12:10；彼后 3:11；有关敬虔的部分，请参阅提前 6:3、11；多 1:1;2 ；彼后 1:3-4；3:11；来 12:14；提前 4:7；加 6:1。

[390]有关不义的部分，请亦参阅罗 1:18；2:8；3:10；11:26；约壹 1:9；3:7-10；有关不敬虔的部分，请参阅提后 3:5；多 2:12；犹 1:15；提前 1:9。

赦免[391] (*十字架的符号，请参阅第 204 页*)。犯罪之肉体所反映的一切罪恶，都在十字架上，宣告归在基督身上 (参阅第四章)。

所有衍生属性，都因信那位使基督死而复活的父，都被宣告归给我们。基督的复活 (*空坟墓象征符号，参阅第 204 页*) 证明他的道德性的义，或他的*顺服* (*心状宝石的金黄色图形，参阅第 204 页*)。

主父神预旨：主子神，使基督的人性从死里复活。借着此预旨，主子神的神性，命令主圣灵，使基督的身体死而复活，并与基督人性的灵结合。因着相信这些真理，*基督的顺服*就归算给蒙拣选信徒，并宣称他们已被称义或是义人了。[392]称义的行动就将基督完全的义，也就是耶稣基督人性已应验且反映之荣耀的所有细节，都归给蒙拣选信徒。

复活整合了救赎主题

耶稣基督的复活完成了我们的重生、称义、成圣、得荣耀复活，和升高，并且成为这五项的样式：「因为他预先所知道的人，就预先定下*效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子*。预先所定下的人又召他们来；所召来的人又称他们为义；所称为义的人又叫他们得荣耀。」(罗 8:29-30)。[393]

---

[391]罗 3:24-26；4:8；5:6-11、18-19；8:3；林后 5:14、19

[392]罗 10:9-10；1:4-5；4:4-5、24-25；8:11-13；弗 1:17-23；约 2:19；10:18；林前 1:30；诗 110:1。改革宗神学一般会以下列方式定义三一神的合作方式 (虽然通常不会用在复活如何发生的过程)：父神预旨 (诗 110:1；诗 2:6-7；弗 1:4、11；来 8:10)；子神完成 (约 17:1-4；林前 15:24-28) 并差遣圣灵施行凡祂 (子神) 所完成的工作 (约 14:26；15:26；16:13-15；弗 1:13-14；多 3:4-7)。圣经中的祷告主题，通常会显出此种三一神合作的观念，因为我们向那预旨的父神祷告，祂借着圣灵的大能，将基督完成之工的知识，应用在我们身上并以此充满我们 (弗 1:15-23；3:14-21；《西敏信条》第 21 章第 2 条)。我已经根据本脚注前几节经文，将这些三一神运作的观念应用在复活过程。

[393]请参阅葛理齐 (Richard B. Gaffin, Jr.) 的著作《复活与救赎：保罗救赎论的研究》，第二版，(*Resurrection and Redemption: A Study in Paul's Soteriology*) (Phillipsburg: P&R, 1987)。葛理齐详细研究保罗书信中的关键经文，提供了教导福音时、以复活主题为核心的优秀论据。葛理齐为那些熟悉*救恩次序* (ordo salutis) 的人，写了一篇目前最好的评论之一，解释了*救恩次序*的方法如何支解了神学 (第 135-43 页)。如果你认为福音的中心主题是基督的十字架，这本书会改变你的想法。请亦参阅沃诺克 (Adrian Warnock) 的《与基

本教义还有有一个「已然未然」的应用，因为神要等到最后的审判日，使罪人死而复活并在世人面前宣告他们为义人之后，才会作出最后及终极的宣告说：罪人是义人。[394]

应用挽回祭与称义的门徒训练

门徒训练员使用称义主题并将其与任何命令联结，以此教导并纠正门徒。在宣示神的本性后，门徒训练员接着可以将其连结到谁是被神宣告在基督里相信的门徒。凭着信心与基督联合的蒙拣选信徒，他们已在法律上被宣告并算为有基督衍生的称号、头衔及属性，且已透过三个地点、三个职分满足了道德律的要求。比如说，基督是王；他的教会被*宣称*为圣洁的国度，里面包含了使者与子民。[395]基督是房角石；教会被*宣称*为在他里面以活石建造的建筑。[396]基督是公义且圣洁；我们被*宣称*为公义且圣洁的人。[397]他是葡萄树，我们是枝子。他是那位大牧者，我们是他的羊。基督完全信靠父，当我们与基督联合时，就被称为信靠父的人。[398]基督荣耀父，而我们被称为荣耀父的人。基督是智者，而我们被称为在基督里有智慧的人。基督是那位以超自然方式生出的应许之子，当我们与基督联合时，就被称为被收养的儿子 (有儿子的名分)。

被收养为儿子的名分，也是基督之名被称为义且归给信徒的一部分。「[收养为儿子的意义一部分]是神在法律上的作为，凭着这仅仅出于他怜悯的作为，借着相信基督，他就将他在永恒中拣选的人收纳至他的家中，并赐给他们儿子继承基业的名分和权利」。[399]约翰福音 1:12 更加支持「被称为义」与「被接纳为儿子」这两种信心之间的合一性：「凡接待他的，就是信他名的人，他就赐他们权柄，作神的儿女。」

督一同复活：复活如何改变一切》(*Raised with Christ: How the Resurrection Changes Everything*) (Wheaton: Crossway, 2010)。

[394]启 21:6-8

[395]约 18:37；彼前 2:9-10；腓 3:20；弗 2:19；林后 5:20

[396]彼前 2:5-6

[397]来 7:26；罗 4:24；11:16

[398]来 2:13；罗 10:10

[399]特瑞金 (Francis Turretin) 的《辩难神学要义》(*Institutes of Elenctic Theology*)，第 2 卷，*第十一至第十七个主题* (Phillipsburg: P&R, 1994) 第 667 页。

如果门徒训练员辅导门徒要遵守任何命令或圣经中的劝勉，门徒训练员可以同时说明耶稣已履行了。因信主叫人性的耶稣从死里复活，主就将那归算之义的具体内涵归给蒙拣选信徒。

如果受训的门徒是骄傲的人，则门徒训练员将教导门徒要透过十字架上的挽回祭，求神原谅自己的骄傲。门徒训练员将教导，基督谦卑的完全，因我们信神叫他从死里复活而被归算给我们。

在本章中，我们了解了第四章里的基督完全的义，是如何因信神使基督从死里复活而归给蒙拣选信徒，而所有在反映基督上的失败，都在十字架上的挽回祭里获得赦免。这样的理解可以帮助我们将基督之义的细节与「称义」整合起来，而这细节常被人忽略；这也是下一章中所有悔改与得生命的基础。

深入研究

布雷克 (Wilhelmus a Brakel)《基督徒理所当然的侍奉》

第 30-35、42-43 章：外在和内在呼召；重生；关于信心；分别救赎性信心的标志；得儿子的名分；与应许相关的信心生活；对敬虔主义...已偏离到自然...宗教的人的警告。

本节反思

i. 复习本章所讨论的一些名词的意义：称义、挽回祭、成圣与归算。你是否熟悉这些名词？

ii. 「已然未然」的观念是在什么背景下提出来的？

第 7 章

主的荣光在我们里面返照：得救的信心：悔改与得生命反映了道德律

因为赐生命圣灵的律，在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了。神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案，*使律法的义成就在我们这不随从肉体、只随从圣灵的人身上。*

罗 8:2-4

摘要性要理问答

第 3 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显给你，以致祂的衍生荣耀得在你的身上宣扬、在你里面形成、并借着你反映的这件事上，你信什么？

第 3 答：我相信三一神已经借着祂的道和圣灵，透过其位格及工作，*从*祂 (*无所不在*、*无所不圣*、*无所不有*、*无所不知*、*无所不和*、*无所不能*、*无所不信及无所不时*) 身上，*向*我显出祂的荣耀；祂有*诅咒*和*祝福*的脸面；祂有神无限完全属性每一项的衍生属性，这些都是由基督为了我，以其人性完美地应验在他的工作中 (*同在*、*圣洁*、*供应*、*知识*、*合一*、*统管*、*信实*、*与神共时性*)；基督在十字架上为我忍受神诅咒的脸面，以致于他的衍生荣耀得在我身*上*宣扬 (*挽回祭*、*称义*)、**在我*里面*形成 (*悔改*、*得生命*)**[400]，并且*借着*我，以及借着各种使命 (*总会*、*使命*、*投资*、*文化*、*挫败*、*使者*、*移民*、*改革*、*管教*、*争战*) 反映 (*敌意*、*和好*) 在领域 (*天上*、*地上*) 中和所在地 (*总会*、*被造界*、*散居地*)。

底下所有关乎主的荣耀*在*我们*里面*反映的事，其能力与确据都来自于蒙拣选信徒的信心，这信心的焦点在于「与被钉且复活/荣耀之基督的联合」。[401]

---

[400]虽然我用「在我里面形成」这句话来发展成圣之人心改变主题，它却与「在我居住地的地方借着我反映」这意思不断重迭，以致在我们里面形成的属性，将借着我们反映出来。

[401]罗 6:10-11；林后 3:18

基督在我们里面之衍生属性展现两张脸面

基督借着他在十字架上所献挽回祭的死，满足了神的公义，还有他完美地顺服道德诫命，这两样是基督徒生命转变的根基。神的荣耀向着基督、在他身上及借着他反映，这成为我们救恩的样式。借着圣灵与《圣经》，基督向着蒙拣选信徒、在他们身上及里面，并借着他们反映神的荣耀。前一章说明了称义是信徒与基督联合后的第一样好处，本章将着重于与基督联合的第二样好处，主的新约应许道德律将形成在蒙拣选信徒的心思意念*里*。[402]蒙拣选信徒在神称义的行动中被称为义，这义在成圣过程中成为被分赐 (imparted) 的义。本章重点在于将摘要性要理问答中「在我里面形成」这句话作为得生命的活化过程。无论是写在人心上的内在情感上，或是在生活中实践伦理行为中，选民里圣灵的生命都可以帮助他们顺服道德律。

《西敏信条》第 9 章第 4 条「当上帝使罪人归正、并把他迁入恩典时的状态三中，他原本在罪的权势下，受本性的捆绑，现在就得以脱离这捆绑，并单单借着上帝的恩典，*使他能自由选择立志*行属灵善事。」依据《西敏信条》第 10 章第 1 条，有效的呼召是「更新他们的意志」。《西敏信条》第 13 章第 1 条「凡蒙有效恩召而被重生的人，*上帝既然在他们里面创造新灵和新心*，就更加...真正具体成圣。」[403]愿意行属灵的善，与被改变的人格有关；换言之，人的心与灵魂，被更新成这些衍生属性的样式。[404]当我们与基督的关系加深时，我们就开始展现出他更多的人格特质，也就是衍生属性。

简单地说，衍生属性包括祝福的脸面、《圣经》列出的正面特质 (如圣灵的果子)、爱的属性、使拣选坚定不移的人格特质、从上头来的

---

[402]如需优良圣经伦理相关资源，请参阅慕理 (John Murray) 的著作《行为原则：圣经伦理面面观》(*Principles of Conduct: Aspects of Biblical Ethics*)，再版 (Grand Rapids: Eerdmans, 1957)；莱肯 (Philip Graham Ryken) 的《石版上的圣言——十诫与今日的道德危机》(*Written in Stone: The Ten Commandments and Today's Moral Crisis*) (Phillipsburg: P&R, 2010)；以及傅兰姆 (John Frame) 的巨著《神主权的神学：基督徒生活的教义》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of the Christian Life*) (Phillipsburg: P&R Publishing, 2008)。

[403]结 36:26-31；来 10:16

[404]多 3:5-7；罗 12:1-2

智慧或长老执事资格。[405]这几列的人格特质属于更广的人心与生命人格特质范畴，这范畴也包括了诅咒的脸面、与罪为敌的特质 (如个人悔改住在心中的罪)、教会对不悔改之人施行惩戒，以及为了揭露世界之邪恶而进行护教作为。*本书探讨基础性主题，并未另辟专章说明堕落之人的性质*。几乎在每一章里，我们需要借着悔罪、对恶者显出敌意，并了解基督在十字架上为我们的罪所承担之咒诅，表现出我们也拥有神敌视罪恶的各种属性，而这类主题几乎会在每一章整合。

写在心上的十诫

《圣经》中关于道德律的描述，反映了主自己的属性。耶和华的律法*全备*，能苏醒人心；耶和华的法度*确定*，能使愚人有智慧；耶和华的训词*正直*，能快活人的心；耶和华的命令*清洁*，能明亮人的眼目。耶和华的典章*真实*，全然*公义*。[406]律法是*良善*、*确定*、*安定在天，教导我们恨一切的假道；奇妙*、*使愚人通达，永远长存*。[407]神的祝福和诅咒两张脸面，不仅是反映神原始属性的道德律，也彰显于祂对人顺服或不顺服道德律的回应。[408]虽然《西敏大教理问答》在第 91-150 问中对十诫的探讨比较复杂，但是这几个问答也列出了类似属性列表，可轻易将它们分成笔者所提议的祝福脸面与咒诅脸面两种衍生属性范畴。针对人在每条诫命中应尽*职责*上，详细说明神祝福脸面的衍生属性；针对人在违背每条诫命*所犯的罪*中，则详细说明神咒诅脸面的衍生属性。在新约里，圣灵将律法写在我们心上，[409]而被拣选的门徒训练员将遵守律法。门徒训练员将根据这些律例教导并纠正门徒，这些律例将显明门徒的罪、强调他们需要救主，并教导他们爱什么与恨什么、可做什么和禁止做什么。

但是，十诫本身是几乎都是以「不可」形式出现的禁止命令 (第四和第五诫除外)。因此，《西敏大教理问答》第 99-150 问必须使用一个解释框架 (《西敏大教理问答》第 99 问)，并且连结旧约与新约在圣经

[405]加 5:22-23；林前 13:4-8；彼后 1:3-11；雅 3:17-18；提前 3:1-12；多 1:5-9

[406]诗 19:7-11

[407]诗 119:39、86、89、104、129、130、160

[408]申命记第 28-30 章

[409]来 10:16

系统神学中有关律法的表达用词，藉以扩大律法的禁止命令和正面的积极层面。《西敏大教理问答》关于十诫的部分，针对十诫正面的职责与负面的禁止，给了我们更详尽的定义；十诫确实包含这些写在心上的人格特质 (或称为神的衍生属性)，这是新约所应许的 (来 10:16)。按照《西敏大教理问答》第 99 问，「律法是属灵的，关涉到悟性、意志、情感以及灵魂的其它所有能力，涵盖言语、行为和姿态」。然而，信徒在理解这些主题之前需要阅读许多数据。《西敏大教理问答》教导十诫在我们的意志-动机、情感、理智及行为上，每条诫命与义的关系为何。

第一诫「除了我以外，你不可有别的神」；这条诫命要求人要有内心的改变是：「思念、默想、记念、尊崇、尊敬、敬慕、选择、挚爱、爱慕、敬畏祂；相信祂、依靠祂、仰望祂、靠祂快乐、以祂为乐」(《西敏大教理问答》第 104 问)。

第二诫「不可为自己雕刻偶像」；这条诫命要求人要有内心的改变是：对上帝在圣经中所指定的一切宗教崇拜和蒙恩之道，要接受遵行，保持纯全」(《西敏大教理问答》第 108 问)。

第三诫「不可妄称耶和华—你神的名」；这条诫命要求人要有内心的改变：「上帝的名字、尊称、属性、圣言、圣礼、祷告、起誓、许愿、拈阄、作为，以及在祂用以显明自己的其他事上，都要*在思想、默想…，予以圣洁、敬畏地使用*」(《西敏大教理问答》第 112 问)。

第四诫「当纪念安息日，守为圣日。六日要劳碌做你一切的工」；这条诫命要求人要有内心的改变：「以此为乐：要花整天时间在公众和私下敬拜神。」(《西敏大教理问答》第 117 问)。

第五诫「当孝敬父母」；这条诫命要求人要有内心的改变：「晚辈当尊重长辈，包括：*在心思…给予当得的敬重…*」(《西敏大教理问答》第 127 问)。「长辈当向晚辈所尽的责任是：根据他们从神所受的权柄，以及他们所处的关系，*爱护晚辈，为他们祷告，祝福他们*」(《西敏大教理问答》第 129 问)。

第六诫「不可杀人」；这条诫命要求人要有内心的改变：「耐心地接受上帝的作为，追求心灵的安静、灵魂的喜乐… 有恩惠，有爱心，怜悯，谦虚，温柔，仁慈；言语行为，温良柔顺，谦恭有节，寻求和睦；凡事包容，乐意和好，恒久忍耐，饶恕伤害，以善报恶」(《西敏大教理问答》第 135 问)

第七诫「不可奸淫」；这条诫命要求人要有内心的改变：「*在…意念、感情…都要贞洁*；保守我们自身和他人的贞洁；*谨守我们的眼睛和其他所有感官*；*自我克制*」(《西敏大教理问答》第 138 问)。

第八诫「不可偷盗」；这条诫命要求人要有内心的改变是：「*对世上财物的判断、渴望和喜好上要合乎中道*」(《西敏大教理问答》第 141 问)。

第九诫「不可作假见证/说谎」；这条诫命要求人要有内心的改变：「在审判和公义之事上，以及在其它各种事情上，*发自内心，忠心诚实，不计代价，不加隐瞒，不偏左右，实话实说*，只讲事实真相：*以爱心尊重他人*；*爱护他们的名誉，愿意他们有好名声，并为之欢喜*；为他们的软弱*难过*，并加以遮掩悲伤，和医治他们的病」(《西敏大教理问答》第 144 问)。

第十诫「不可贪恋」；这条诫命要求人要有内心的改变：「*对我们自己的境况完全知足，用正直仁爱的精神对待我们的邻舍，以致于我们关乎他人的一切的动机和情感*，都是以促进他人的益处为念」(《西敏大教理问答》第 147 问)。

神所有的原始属性都会分赐特定衍生属性，使蒙拣选信徒意识到诫命之美与丰满：神的**无所不圣** (赐给人爱神和爱人的心)；**无所不知** (赐下自己的知识和所有命令)；**无所不能** (赐人能行出所有命令的能力)；**无所不信** (赐人信实的心，使我们能守住命令，给了我们最终的复活，有不变的义)；**无所不时** (使我们存在于时间的过程中，在暂时与永恒中遵守律法；塑造我们的时间观，亦即，过去神赐下律法，现在道德律是我应尽的责任，将来神将审判不守律法者)；**无所不和** (祂赐下我们要顺从的律法，使我们在地上享平安)；**无所不有** (提供物质、牧养和公民社会资源，帮助人顺服诫命，同时给我们知足的心，守住所有从自存之神所衍生的命令)；**无所不在** (给我们生活空间，借着圣灵与我们同在，运用祂所有属性，在团契相交当中祝福我们，与我们一起行神的命令)。

十诫在祝福脸面上的应用

这里的简表显示神主要的无限完全属性及每个属性的衍生反映，与每条诫命之间最明显且符合逻辑的关系 (申命记 5:7-21)。[410]其中有重迭之处，为了让我们能够探讨神所有无限完全属性之祝福脸面与每个诫命间的关系，但只选择一个作为代表。

第 1 条「除了我以外，你不可有别的神。」**无所不圣：***真神所定义、适当的爱与恨。*

第 2 条「不可为自己雕刻偶像...不可跪拜那些像，也不可事奉它」。**无所不在：***正确地敬拜那看不见但临在的主*

第 3 条「不可妄称主—你神的名」；**无所不知：***适当的崇敬已启示的真理。*

第 4 条「当纪念安息日，守为圣日...六日要劳碌做你一切的工，但第七日是向耶和华—你　神当守的安息日。这一日...无论何工都不可做...你也要纪念你在埃及地作过奴仆；主—你　神用大能的手和伸出来的膀臂将你从那里领出来。因此，主—你的　神吩咐你守安息日。」**无所不时：***历史记忆与时间周期有适当的结构*

第 5 条「孝敬父母」。**无所不和：***权柄与顺从之间合宜的关系。*

第 6 条「不可杀人」。**无所不能：***正当使用能力。*

第 7 条「不可奸淫」。**无所不信：***适当地履行承诺。*

第 8 条「不可偷盗」。**无所不有：***合宜地管理物质资源。*

---

[410]基尔 (David Gill) 发表了一篇有关他所谓「律法第四个功用」的文章。他针对前四诫每一诫与神的关系，提出了几种它们如何在人际关系中发挥反映功能的方式。基于第一条诫命 (第 9 页)，他提出「将每个人都视为一位独特又宝贵的个人。千万不要将任何人视为可有可无、没有价值，或『不过是一个代号而已』」。根据第二条诫命 (第 10 页)，他建议：「帮助每个个人自由地成长和发挥。千万不要以刻板的印象看一个人，或将他们定型为不能改变的人。」根据第三条诫命 (第 12 页)，他主张：「尊重人的名字，并以此态度与人沟通。对他人永远不用或强加带有贬抑、轻视或诋毁人之意的称呼。」基于第四条诫命 (第 14 页)：「以身作则或鼓励人过着生活与工作平衡的生活。不要求别人遵守一种会破坏他们生活平衡的规定，或实施类似规定。基尔的文章〈律法的第四种功用？职场十诫〉(A Fourth Use of the Law? The Decalogue in the Workplace)，发表于《宗教和企业伦理期刊》(*Journal of Religion and Business Ethics*)，卷 2，第 2 号 (2011)，第 4 条，网址：http://www.gordonconwell.edu/ockenga/faith-work/documents/GillD.AFourthUseoftheLaw_2.pdf。也请参阅他以前解释十诫在企业伦理用途的文章〈重视伦理之人的十大准则〉(Ten Principles of Highly Ethical People)，发表于《Radix Magazine 杂志》，卷 29，第 2 号 (2002) (2002): 4-7, 27-30，网址：http://www.gordonconwell.edu/ockenga/faith-work/documents/GillD.TenPrinciples.pdf。

第 9 条「不可作假见证陷害人」。**无所不知：***作诚实的见证。*
第 10 条「不可贪恋」。**无所不有：***知足的心。*

十诫在咒诅脸面的应用

底下所列神所有原始属性，都被转成诅咒脸面，以反对违反道德律的人！换言之，神所有的原始属性都会分赐特定衍生属性，更新我们，渴求神的圣洁、为神的家心里焦急、在所有违逆这些诫命的事上恨神所恶之事。

十诫全部都将抵挡神公义统治之人视为神的仇敌。抵挡祂公义统治之人就是：拒绝承认祂在宝座上的儿子为有无上主权且该受敬拜唯一的主，而且还为他雕刻形象；在祂以外呼求其他「神明」之名；抵挡权柄；恨人且杀人；破坏一男一女婚姻关系；夺取他人财物；将谎言当作真理；和充满肉体的情欲；贪爱被造之物，而不爱创造主。

底下列表提供几个例子，藉以说明神每个无限完全属性，如何憎恶罪人悖逆每个诫命的方式。其中有重迭之处，如此我们即能探讨神所有无限完全属性之咒诅脸面与每个诫命的关系，但只选择一个作为代表。

第 1 条「除了我以外，你不可有别的神。」**无所不圣**属性恨恶所有抵挡敬拜唯一真神的行为，例如敬拜各种假神或将能力归因于它们、宗教、命运、风水、无神论或对神发怒。

第 2 条「不可为自己雕刻偶像...不可跪拜那些像，也不可事奉它」。**无所不在**属性使神的同在临到违背诫命者；凡看受造物高于造物主；以其为良善、能力与帮助源头的人；或敬拜偶像迷信之人，这种属性咒诅、惩罚、挫败、限制并征服这等人。

第 3 条「不可妄称主—你神的名」；**无所不知**属性使人对神有健康的敬畏，使罪人知道神鉴察一切所犯的罪，并且赐下智慧，使人预先看见伴随不顺服的罪所带来的后果，如同箴言第 5-7 章所提的愚昧的作保、表面敬虔或自私的祷告、假冒伪善或用主的名咒骂及说粗口。

第 4 条「当记念安息日，守为圣日。」**无所不时**属性警告我们他回来的日子近了，我们不应将自己有限的时间荒废在犯罪的生活中，例如

将时间浪费在无益的事上、懒惰、不从事有益的工作，或在主日没有安息。

第 5 条「孝敬父母」。**无所不和**属性赐下智能，使人分辨伴随恶人出现的纷争、破坏、出卖和叛逆；例如权柄的误用、渴望操控人、不义之怒、疏于看顾其有责照顾之人或怨恨掌权者。

第 6 条「不可杀人」。**无所不能**属性按个人特定的影响范围及权柄赐下权力，以鼓励、称赞并奖励行善者，并且抵挡、禁止，甚至惩罚恶者。主给这世界的人暂时的权柄，即使其中许多人将用来反对神；他们不看顾或虐待自己或他人的身体、睡得太多、工作无度、暴饮暴食、沉溺于运动、无法运用真理控制情绪、有自杀念头或自我伤害行为。

第 7 条「不可奸淫」。**无所不信**属性使我们厌恶所有不信实遵守命令的事及所有不守誓言的人，并为此感到忧伤与痛苦；例如对图像或人产生淫念或以淫秽的态度观赏、在婚姻关系里邪恶地剥夺另一方[411]，并且行了《圣经》所禁止之所有类型的性犯罪。

第 8 条「不可偷盗」。**无所不有**属性容许罪人逞着情欲，或反之挪走他们的资源，却是在普遍恩惠中忍耐宽容罪人，给他们资源可用来反对神的位格、工作、律法与子民。祂给我们对某些事的恨恶，例如欺诈的合约、故意误用财产以贬抑其价值、贪婪、盗窃、诈骗、行贿受贿、赌博

第 9 条「不可作假见证陷害人」。**无所不知**属性赐下智能，使人预先看见伴随不顺服的罪所带来的后果，如同箴言第 5-7 章所述；给人对神有健康的敬畏，使罪人知道神鉴察一切所犯的罪，如不实诽谤、伪造、说谎、误导或以言语操纵人、聊八卦、曲解动机、奉承、自嘲。

第 10 条「不可贪恋」。**无所不有**属性使人厌恶一些事，比如说：活得好像属灵的孤儿，好像我们在天上的父不知道我们的需要，或祂好像懒得照顾我们，对未来充满了忧虑与恐惧；不满；嫉妒；而且在别人获得应得的赞扬与成功时，感到苦恼。

[411]林前 7:5

虽然现今心理学提供了第五版的《精神疾病诊断与统计手册》(*Diagnostic and Statistical Manual of Mental Disorders*) (不考虑信仰因素、出于不信，也没有定义神所恶之事的道德律标准)，但是，道德律借着描述每一诫命所禁之事，提供了一种《人类道德疾病的诊断状态手册》。当前圣经辅导的模型普遍用偶像崇拜隐喻意义来定义罪，但是，正如我们所看到的，拜偶像的罪，无论是表面上对各种雕刻偶像的跪拜，或者隐喻喜爱受造之物高于造物主之意，这不过是其中的一条或两条诫命！罗马书 1:23-25 对偶像的描述，似乎是指着真正雕刻的偶像，这违反了第 2 诫 (如使徒行传 17:16、22-31 节所述)；然而以弗所书 5:5 及歌罗西书 3:5 将贪恋及贪婪当作是违反第十诫的「偶像崇拜」禁令。圣经辅导从业人员应当有能力适当运用其他也可用以定义罪的八条诫命。罪也是属灵上反抗权柄，或未能好好治理、属灵的奸淫及盗窃、作假见证、工作休息不规律等问题。更广泛地使用所有属灵面向，可避免掉进圣经化约主义。

在门徒训练中使用十诫

这些诫命定下最好的生活方式，同时也说明什么方式对门徒训练动力和做好环境管理是最好的。比如说，十诫成为门徒训练员资格的道德标准：十诫可引导他们提出以下问题：我是遵行神的命令、公义的门徒训练员吗？十诫还提供了一种评估门徒问题细节和严重性的架构。不遵守诫命的人显出思念肉体需要的生活是何种模样。一旦发觉有思念肉体生活的倾向，就需要悔改，这是为了帮助门徒训练员成长并纠正门徒。门徒训练员可以按着十诫评估门徒是否有罪的问题。有时，门徒有几个明显违反这些道德诫命的罪，所以在诫命范围内设计问题，可以提供一个清楚的起点，然后遵循《圣经》的指引前进。

在第八章中我们更仔细地检视了衍生属性是如何反映在信徒的*里面*。当然，这些写在心上的律法及衍生属性将*借着*蒙拣选信徒反映，虽然在今生无法完美反映。第 9 章将说明反映在信徒*身上*及*里面*的神的荣耀，将*借着*一般职分 (先知、祭司和君王) 反映。第十章将解释反照基督之生命运作的领域 (地上与天上) 及地点 (总会、受造界与散居地)。

深入研究

布雷克 (Wilhelmus a Brakel) 的《基督徒理所当然的侍奉》(*A Christian's Reasonable Service*) 论律法之第 45 至 55 章

本节反思

i. 「得生命」一词的意义是什么？请提供一些例子说明「得生命」在信徒的生活中可能像什么。
ii. 十诫与《西敏大教理问答》对十诫的处理方式，提供了基督徒道德的基础。哪一条诫命的解释对你此时此刻的人生最有帮助？
iii. 道德律哪几方面已经明显地写在你心上？
iv. 道德律哪几方面还未写在你心上？
v. 请复习摘要性要理问答的主题，记住律法是凭着得救的信心，借着福音的恩典写在人的心上。

第 8 章

主的荣光在我们里面返照：
悔改与得生命反映属性

「*我们众人既然敞着脸得以看见主的荣光，好像从镜子里返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的。*」(林后 3:18)。

衍生属性反映在我们*里面*

当律法写在蒙拣选信徒的心上时，我们可以在他们的生活中寻找衍生属性的证据。衍生属性是群集在一起的属性，如同珠宝彼此相称的刻面，而每项属性都会将其加强的价值加到其他属性，如此，可共同形成及发展出一个健全且美丽的基督徒生命。它们必须以一种不可化约之复杂性的形式，相互支持、彼此维护。如果只有某些属性却没有其他属性，则可能成为滥用、操弄或操控。好莱坞喜剧电影《王牌天神》(*Bruce Almighty*) 风趣地描述某个人只有一种属性 (无所不能) 但无其他属性，结果搞出各样的大乌龙。比如说，父母可能提供有智慧的圣经辅导给自己的青少年，但是如果父母亲的婚姻一团乱、对另一半不忠，且无法表达出神的无所不信，那么孩子就很可能将父母亲的基督教，贬抑成没有能力的信仰，且将所接受的辅导当成是一种伪善。换个说法，如果你的目标是要将你受祝福的脸面照在门徒身上，好让他们也保有这脸面，并以恩慈及和睦待人，则*每个*衍生属性都应该作出有益的贡献。神无限完全属性在人身上的运用，需要审慎、平衡，而衍生属性之间要相互辅助。

婚姻和养育子女的关系优先于教会事工，因为长老和执事必须先有治家的好名声。[412]我们不可以专注于教会服事，同时间却经常忽略我们该负责的其他领域。因此，在家庭中反映出所有衍生属性，对于在其他生活及事工处境中有适当属性反映，至关重要。当然，核心家庭将是最常引用的参考点，但是，每个家庭不完全是这种家庭。独身是一项恩赐，如同保罗在哥林多前书七章所说的：「若他们常像我*就好*」，但是，独

[412]提前 3:4-5、11-12；多 1:6

身之人仍应当留意，不要因为传统「服事优于一切」的观念，而疏于经营与他们最亲近的门徒训练关系及家庭关系。衍生属性的珠宝应当首先祝福及保护那些最接近你的人，但是，也应当随着神的带领及拓展你的事工机会，向外扩及至其他领域。

当蒙拣选信徒借着耶稣基督的替代性救赎而被称为义、复活有新生命样式时，前面讨论的衍生属性就会在信徒里面形成；而这些属性将在本章讨论。如同第六章所讨论的，因信天父上帝借着圣灵的大能叫基督从死里复活，所有衍生属性就立即归给信徒。在本章中，我们将探讨信徒在基督里被称为义的身份如何成为他们圣化的品格，也就是说，神如何使他们得生命 (或神赐生命)。「那叫基督耶稣从死里复活的，也必藉着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来」(罗 8:11)。

以下是主的八种原始无限完全属性 [413]，以两种反映的表示，成就于基督的人性中，并应用在蒙拣选信徒的*身上* (凭着信立即完成) 和*里面*

[413]我采用古德恩 (Wayne Grudem) 在其著作《系统神学》第 11-13 章里所列的经文，作为本节中有关不同属性，以及某些定义之观念的部分参考经文，尽管前述名称和主题安排都是我自创的。虽然我不使用他的用语，但是我认为我用「无所不」(omni) 的表达方式，是受到蓝伯特 (Heath Lambert) 的《圣经辅导神学》(*A Theology of Biblical Counseling*) (Grand Rapids: Zondervan, 2016) 第 116-117 页的影响；他用自己所创的神无限完全属性名称「无所不智」(omnisapience) 来描述神全然卓越的智慧，然后他将此属性关连至人智能的衍生反映。「神的主权」中心主题是由傅兰姆 (John Frame) 在其著作《上帝论》(*The Doctrine of God*) (Phillipsburg: P&R Publishing, 2002) 第 21-35 章制订的。若要达到本书目的，这样处理会添加太多复杂性，但是，若使用三一神的各个名字，则可能建立一种类似的整合视角。我们可以将神不同的名字分类，藉以显示祂属性的不同面向；某些面向有更明显关连，而其他则有归纳上的关系；然后将这些面向与信徒受祝福的衍生名字配对，并与祂所遗弃之人受诅咒的衍生名称配对。比如说，约翰福音 15:1-5 讲到父神是葡萄树栽培的人 (约 15:2、6 节说祂剪去不结果子的、扔在火里烧了)；基督是葡萄树、选民是枝子；而祂所遗弃的是枯死、不结果子、被剪去的枝子 (*如犹大，他是在基督「里」的(他被列在门徒当中)，却不结果子，或真正借着得救的信心住在基督里*，约 15:2)。在另一个例子中，**无所不和**的父是守门者 (预定救恩及施行方式)；基督是从门进入的牧羊人，祂认识羊群并为他们舍命；选民是羊群，他们听从基督；仇敌是盗贼，无用的雇工，有些则是狼群 (约 10:1-16)。请参阅乔丹 (James B. Jordon) 的著作《全新视野：透过圣经观点看世界》(*Through New Eyes: Developing a Biblical View of the World*) (Eugene: Wipf & Stock 1999 年)、艾韦尔 (Walter Elwell) 的《圣经主题分析：基要基督教教义研究》(*Topical Analysis of the Bible: A Survey of Essential Christian Doctrines*) (Peabody: Hendrickson, Hendrickson 2012)，以及纳吉 (James Large)《基督的二百八十个名号及符号》(*Two hundred and eighty titles and symbol of Christ*) (Grand Rapids: Baker 1959)。

(透过成圣)，且*借着*他们 (向周围的人) 代表神。这些属性包括以下为每个衍生属性所发展的范畴：

a) 向着约中之民的**祝福脸面**；

b) 使**诅咒脸面**

1) 显现于祂的仇敌或不圣洁的东西或罪，或落在被诅咒的东西之上 (包括被造的世界和人类堕落后的身体)；

2) 于地狱里显出公义最终极的表现；

3) 借着耶稣基督的痛苦、被捕、鞭打、被钉、试炼和死亡，落在他这位承担罪的代表上。

底下每个划底线的神无限完全属性指明作为造物主的神、作为神的儿子和圣灵所具有的*原始*、已成全属性，这些属性*都不是我们有的*。[414]a) 与 b) 列出反映基督之祝福脸面与咒诅脸面的衍生属性。信徒向着基督的子民、受造界[415]，以及那些愿意听福音的非信徒，反照他祝福的脸面。信徒也向着对罪性的老我、总会中不悔改的不洁之人、不悔改的人，以及败坏的世界，反照咒诅脸面属性。门徒训练员将为他们的门徒树立典范并教导衍生反映。我们将复习《成为我异象》的歌词，因为这些歌词在前一章被用在基督上，但是，在本章中，它们将恢复其正常含意，好像由现今信徒传唱。

简单地说，衍生属性是人心和生命素质的一个更广泛及主要的组合，其中较为人熟悉的圣灵果子、有拣选确据的典型「基督徒」品格特质，则是一种次组合。[416]为了尽量给读者一个圣经表层 (由许多从主原始属性衍生之圣经主题所组成)，衍生列表只提供简约摘要说明：衍生属性的列表与一些特定的门徒动力相连接，但是，全部属性都会连接到相关脚注 (其中包含多节经文和补充资源)。

1.我是***同在***的主：无所不在

[414]每个「神无限完全属性」的定义及支持经文，以及它们在基督里的反映，请参阅第 3-4 章。

[415]有关我们如何反映神与受造之间的关系，以及神无限完全属性如何向着被造的世界反映祝福与咒诅脸面，请参阅第 10 章。

[416]加 5:22-23；彼后 1:3-11

a) ***同在：祝福脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：
「工作或睡觉，*慈容*作我光」
「*我愿常跟你，你作我良伴*」
「*你住我心殿*，我与你结连」
「*祢导我天路*，加给我力量」

主借着圣灵，亲自与蒙拣选信徒并在他们里面同在，他们将在新耶路撒冷与祂同在，这样，人眼不能见的主，就可以接受敬拜 (第 2 条诫命)。基督必须借着与他的门徒，以及他有效呼召的选民同在，才能进行他的转变人心门徒训练模式。[417]三一神控制并充满所有空间，然而，祂借着使每个人在生活空间内存在，分享属性的衍生层面。对于信徒来说，祂永远借着圣灵与他们同在，以便在团契相交中运用祂所有属性祝福他们；祂与他们一起遵行命令；并且特别在圣餐中借着祂的同在祝福他们。[418]

蒙拣选信徒将与基督一同复活，为了在新耶路撒冷与他同在。[419]他们将彼此同在，并以下述方式反映神原始的无所不在属性：将他们作为人的所有属性彼此祝福、保守，并以恩慈及和睦相待；在新约的关系中，使基督的脸光照在彼此身上，并透过彼此反照；并在主日与其他信徒聚集在一起 (第四诫)。

在基督徒的家庭生活中 (无论是在核心家庭或教会生活中)，父母亲努力养育子女，直到他们长大成人。父母引导孩子将来要「离开父母」，[420]这是《圣经》常用来描述人长成的方式。作教会领袖的，首先应当管好自己的家，这是作教会领袖的一项资格。[421]父母*成为一体*之后，父母

[417]可 3:14；路 19:10；15:4-6

[418]来 13: 5-6；太 28:18-20；约 14:16-18；《西敏信条》第 29 章第 7 条

[419]来 12:22-24；弗 2:6；西 3:1-4

[420]创 2:24；来 13:5

[421]提前 3:4-5。然而，那些为了基督之名，恨恶或已经撇开弟兄、姊妹、父亲、母亲或孩子的人有福了 (太 19:29；路 14:26)。尽管如此，有些父母或宣教士机构将此节经文解读成：我们甚至可以为了做开拓事工，将自己的子女留给亲戚或寄宿学校，这样的解读对这种人的子女似乎会造成很大伤害。当他们只注重这经节，却忽略其他经节时，他们

的基因就成为子女的一部分，这是父母与子女同在的另一种方式。[422] 你肉身生的、收养的及属灵的子女，可能效法他们在你同在时、从你身上观察并学习到的言行。父母与老师虽然身体无法同在，但是，当他们所教导的人若遵循所接受的教导，[423]这就是一种属灵的同在，如同以弗所书 6:1-3 中孝敬父母命令所隐含的意义一样。门徒训练员在天上与相信之门徒，有属灵上的同在。[424]

作为一种形式的社会凝聚力，同在 [425]是透过神的无所不在而建立、扩大及增强的，**因为**门徒训练的进行需要与门徒有某些程度的同在，才

也忽视「作父亲的不要惹儿女的气」(弗 6:4) 或「好好治理家庭，有顺服信主的儿女」(多 1:6) 这两项要求。

[422]创 2:24

[423]林前 5:3-4

[424]弗 1:3；2:6；来 12:22-24

[425]虽然这个主题只是从心理学角度间接获得的，但是它在斯卡夫 (Maggie Scarf) 的著作《亲密世界：家庭茁壮与失败面面观》(*Intimate Worlds: How Families Thrive and Why They Fail*) (New York: Ballantine Books, 1997) 中有详细的说明。斯卡夫的研究将不健康的家庭动力界定在一个以*纠结型* (enmeshed) 家庭 (向心式家庭) 及*疏离型* (disengaged) 家庭 (离心式家庭) 为两个极端的光谱中。纠结型家庭表现出父母不同程度的僵化控制，挪走孩子接触外界的自由；在这类家庭中，属于最纠结形式的家庭，可能产生出神经质、有强迫性格或精神分裂的子女。而疏离型的家庭则表现出父母与孩子疏离程度逐渐增加；在这类家庭中，属于最疏离形式的家庭，可能产生出行为异常、边缘性人格或反社会人格的子女或门徒。然而，介于这两极光谱之间的中间型家庭，会肯定家庭凝聚力的重要性，并鼓励在小区关系之外，建立具建设性的关系。此外，也请读者注意，她的书籍提供了一份 Beaver 的「家庭评估图表」，其目的在于尝试定出哪些家庭动力是问卷参与者在养儿育女训练中常用的。我可以肯定，这本书的一般结论在次要方面有其合理性，因为在*同样*的观点上，该书与《圣经》门徒训练的命令有一个表面上的相似性。但是，如果没有「三一神位格间关系的特征」，以及「人是按着祂的社会形象被造」这两样预设，斯卡夫无法解释为何这模型在这世界中似乎有合理性，因为进化论的预设会引导她得到其他模型，例如「适者生存」模型。请参阅凯勒 (Tim Keller) 的著作《我为什么相信？》*The Reason for God* (London: Penguin，2008 年)，第 9 章，他对「自由浮动道德」(free-floating morality) 的批判，可能解释为何斯卡夫可以在缺少那位建立原始同在关系形式之神的状况下，获得一些正确结论。如需了解圣经对依附相关理论的观点，以及圣经如何响应「反应性依恋障碍」家庭心理学病症 (常见于具有被忽视或遗弃孩童 (后来被收养) 的*疏离型* (disengaged) 家庭)，请参阅莱斯 (Linda J. Rice) 的著作《养育难缠的子女：《圣经》对反应性依恋障碍的观点》(*Parenting the Difficult Child: A Biblical Perspective on Reactive Attachment Disorder*) (O'Fallon: SeedSown Press, 2014)。

能向他们提供训诲、辅导、引导、矫正及保护，虽然这种同在现今可藉由许多数字形式及科技来达成 (如脸书、电话、简讯、电子邮件、网络视讯等等)，然而，这事实依旧不变。门徒训练凝聚力应该建立在共享、建设性及乐趣的*共同经历*之上，如聚餐、游戏、娱乐、运动、度假、旅行。门徒训练的凝聚力也必须建立在共同经历考验信仰的苦难之上，例如与管教、冲突、失望、疾病、损失、失业、贫穷、情感或身体受伤或死亡。

小区性同在 (Community presence) 应当是由成年的基督徒模范，与学校、教会敬拜团体、社交性俱乐部或福音机构内的基督徒朋友们共同营造的；而在这些环境中，信徒与其他在门徒训练环境以外的人，*共同过着建设性小区生活*。[426]在基督肢体中若有人犯罪，门徒训练员首先应当以恩慈、真理及使人和睦的巧思，接近那些软弱的罪人。应当秉持着「让我们透过这次机会共同成长！」的态度，接近凡在罪中挣扎的人。应当持续保持这种「在充满恩典关系的恢复过程中成长」的态度，直到清楚的证据显示对方拒绝悔改 (马太福音 18 章提供了在这种情况下给予三次告诫的一般性原则，通常会为期数月之久)。[427]基督徒也应该与邻居、学校及职场及其他环境中的非基督徒建立关系，藉此向失丧之人反映出基督与他们的同在。[428]

b) *同在：咒诅脸面*

蒙拣选信徒以许多实际方式摒弃老我罪性 (主要通过悔改，但也通过主动舍身以避免做出自私的决定) 以反映出神不与罪同在。某些人需要悔改偶像崇拜的罪，其形式表现于妄想自己可以脱离现实、逃至*别处*；[429]为了自己的好处选择去「爱」，而非寻求基督的益处；[430]崇拜那些与他们一党的人，而不去肯定其他受造之人也在彰显主的永恒大能和神性。

---

[426]来 10:23-25；彼前 4:10-11；太 18:20；罗 12:6-18

[427]太 18:15-19

[428]路 5:30-32；19:10

[429]请参阅威尔金 (Jen Wilkin) 的著作《无人可与祂相比》(*None Like Him*) (Wheaton: Crossway, 2016)。请见第 7 章，作者提到我们需要悔改自己想要逃离到别处，或渴望超越空间限制的罪，并将这种悔罪的需要与神无所不在的属性比较。

[430]腓 2:20-23；比较第二条诫命，禁止崇拜可见的形象或敬拜别的神。

[431]各种形式的门徒训练员应该「反对」一种离弃自己门徒的想法，因为这样他们就不能与门徒同在，无法祝福他们。[432]显然，这种情形在不同形式中会呈现不同样貌，而且应当根据圣灵的感动来决定。运用此原则时，若与其他属性产生张力，就必须运用智慧解决。基督徒可能需要悔改自己太常无法借着同在祝福他人的罪，笔者称这种生活为「救急式生活模式」(如长时间忙于研究工作、因偿债缘故过度工作，或者因教会工作而过劳)，这样他们才能在不同的家庭及团体导向关系中，亲自在情感上陪伴他们的门徒。

蒙拣选信徒有时要从这世界中不悔改的恶人当中分别出来，藉以反映神不与罪同在。神偶而允许蒙拣选信徒与恶人同在，藉以挫败他们邪恶的计划、发出咒诅或显出神的忿怒。[433]对于不接受基督徒见证的人，蒙拣选信徒应当与他们分开。[434]在家庭中，这种分别有时会反映在切断与那些好讥笑、争闹、操纵、虐待的成人子女或父母亲的关系上。[435]在婚姻中，这就反映在特定情况的离婚上。[436]在地狱中，人将永远在神咒诅、忿怒的脸*面前*永远受苦。[437]

一般而言，基督徒不是蒙召来做这些决定的，除非在极端状况下，已经仔细查考《圣经》、慎重祷告，并且征询教会领袖的辅导。我们主

---

[431]罗 1:20-25 比如说，婚前性关系发生的原因经常是迷恋，以及享受被人爱慕的感觉，却不以道德及尊荣看对方是基督里的弟兄姊妹，并忍耐等候，直等到双方做出公开的婚姻承诺。路益师 (C.S. Lewis) 在其著作《梦幻巴士》(*The Great Divorce*) 编修版 (San Francisco: HarperOne, 2015) 中有一段有趣的故事：一个母亲的鬼魂从地狱游走至天堂之门，她命令看门天使还她的儿子来，好将他一起带回地狱去。她对神取走她十岁儿子这件事感到很忿怒，她只是很自私地想到她的孤寂感与痛苦，而不是她儿子在天上的福气。

[432]这也适用于基督徒与非基督徒同负一轭的婚姻里，还有这种婚姻里的孩子 (林前 7:10、15)；这也同样适用于养儿育女 (提前 5:4、8、16)，因为家庭成员应当住在一起，并且孩子在长大成人或结婚之前应当获得供应。如果没有其他许可因素，任何状况都不允许基督徒主动逃避应负的责任。

[433]箴 31:8-9；加 1:6-9；约二 1:9-10；帖后 3:6-18；咒诅诗是指作者在祷告中求神咒诅或毁灭他的仇敌的诗篇；《西敏大教理问答》第 99 问说明我们有责任根据自己的身份与地位，努力避免他人违背律法。

[434]帖后 2.1:9；太 10:14-15；林前 7:15

[435]箴 22:10

[436]太 19:91；林前 10:15

[437]启 14:10

要的焦点在于寻求和睦与怜悯，有时我们要附上代价，并且通常应当听凭主怒。[438]

最重要的是，我们必须记住，基督，作为献上挽回祭、承担罪的人，代替我们承担了离开主同在的咒诅，[439]所以，主将永远不会离开或离弃我们。[440]因此，基督徒宁愿向世人显出祝福脸面，而不要冒险误判；在论断弟兄眼中刺之前，应当记住自己眼前的梁木。[441]

本节反思

i. 检视上述反映无所不在的不同方式，并将它们与你生命中各种门徒训练动力做比较。你是否看到在「神是谁」、「祂怎么与我们同在」，以及「我们如何在关系中彼此反映出祂的同在」三者之间的关系呢？
ii. 在你的门徒训练处境中 (家庭、邻居、教会工作与小区中)，你的社会凝聚动力如何？
iii. 你的门徒训练有足够的凝聚力，以致于你们每个人都享受到彼此的同在吗？
iv. 你是否有任何「分开/诅咒脸面」的反映元素，可用在你的门徒训练动力当中？
v. 当凝聚力应该出现时，是否发现「遗弃」或「威胁要分离」(在情感、言语或肢体上) 的罪性元素吗？
vi. 你的婚姻凝聚力模型是否吸引其他人看见，同在关系中所显出、像基督一样的美善呢？

2.我是**圣洁**的主：<u>无所不圣</u> [442]

---

[438]彼前 2:23；4:19；罗 12:19-21

[439]诗 22:1 (出现在太 27:46)；可 15:34

[440]来 13:5

[441]加 6:9-10；太 7:5

[442]<u>爱德华兹</u> (Jonathan Edwards) 在其著作《宗教情操真伪辨》(*A Treatise Concerning Religious Affections*)，再版 (Carlisle: Banner of Truth, 1961) 第 179、187、189-193、197、199-200 页，建立了主无所不圣的属性，和爱、喜乐、荣耀与恨恶、忧伤与羞耻等衍生属性间的关系。「对于神本性及出于神本性的热爱，是宗教情操的首要基础；其次则是我们如何发现神是怎样在救赎中，以仁慈及怜爱对待我。」「真正圣洁的情操是建立在对神圣事物中卓越道德之美及可爱的热爱之上，这些事物包括神的....公义，...或祂的圣洁。」「圣洁包括好人所有的真美德、他向神的爱...他们爱神超过一切，因祂的圣洁之

a) ***圣洁：祝福脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：
「*愿你居首位*，日夜导思想，白天或晚上」
「*以祢为自尊，我心中乐畅*」
「*惟有主基督，能居我心中…胜珍宝权能*」
「境遇虽无常，*但求心中王*」

当蒙拣选信徒与神的圣洁、良善与公义有份时，主就赐给他们怜爱、称颂、尊荣、欢喜快乐、喜悦及荣耀。[443]

相反地，蒙拣选信徒会因主是圣洁而爱祂，赞美并尊荣祂，以祂为乐并荣耀祂；他们会喜悦敬拜祂，喜悦祂的名和安息 (第一至第四条诫命)，因此，神则以自己的喜悦反映，在他们当中见证。[444]

门徒训练员应当尊主和祂的话语为圣，因此在教导如何照着《圣经》参与生活一切事上 (工作、休息、教育、社群媒体、娱乐、休闲、健康和卫生)，主和祂的话语是最重要的。在他们的心上写下了道德律、十诫，以及《西敏大教理问答》第 91-150 问所发展的十诫圣经神学 (如第七章所述)。

美…。这不是说圣徒们因着发挥恩典的情操，仅仅爱神的圣洁而已；祂所有的属性在他们的眼里都是可爱且荣耀的；他们喜悦神一切的完美；他们喜悦于思想神无限的伟大性、大能和知识，以及可怕的威严。但是，在他们的爱中，他们对神圣洁的热爱，正是最基本及重要的情操。」「神的圣洁使其他所有属性、基督及其所有的工作 (在圣徒、蒙拣选天使、基督教、圣经、福音及其教义，救恩方式和天堂中所做的) 都是可爱的。」「圣洁使我们恨罪恶。」神的圣洁给圣徒快乐和喜乐。举一个对照的例子 (并非来自爱德华兹的书)：虽然尼布甲尼撒王大大承认了主统治的主权、公义与能力，却不喜悦于祂的圣洁之美，且继续敌对主 (但 4:1-3、35-37；诗篇 29:2；96:9；110:3)。

[443]创 1:31；赛 48:11；番 3:17；罗 12:2；8:28-30；太 7:11；25: 34-40；来 1:9；12:10；约 3:35；12:26；17:24；罗 11:16；12:1；林后 7:1；彼前 1:15-16；2:9；3:5

[444]彼前 3:15；赛 58:13-14；太 28:9、17；约 9:35-38。如需了解爱德华兹 (Jonathan Edwards)「神的圣洁使祂的其他所有属性都美好」的观点，请参阅前面脚注 450。很明显地，此属性与其他神无限完全属性及此列表的衍生属性有重叠之处，因为我们会因主*所有的*属性而爱祂，赞美并尊荣祂，以祂为乐并荣耀祂。

比如说，父母按着圣经的世界观指导孩子的教育，并且努力传扬真理、参与并分辨，避免接受世俗主义。[445]那些具有相对权柄职分的人(如牧师、教师、管理者、父母及其他领袖)，应当根据清晰的道德律，树立一贯典范并且设定规则。如前几章所探讨的，《西敏大教理问答》第 91-150 问，为所有最重要的圣经标准提供了相当好的十诫圣经神学。如果门徒训练员不能在他们的规则中找到道德律依据，则他们应当留意，不应坚持或实施这些规则。如果未违背道德律原则，他们应当尝试借着诱因来鼓励、以令人信服的理由说服，或寻求双赢。父母亲可以选择使用柔软但结实的器具打孩子的屁股，以加强管教效果，但需相当克制且清楚解释理由，也可以发挥创意，使用其他方式来影响孩子的行为。在这些情况中，口语训示，辅以对他们的要求、违背的后果及道德律的劝说，都是相当重要。所有基督徒都可使用以福音为中心、充满了恩典的态度，乐观看待神所应许的大能，可以改变他们自己及周遭的人，成为反映基督的器皿！[446]门徒训练员了解、尊重并遵守当地法律和小区 (学校或教会) 的规范，并在一切不违背神律法的事上，实施相关的管教及训练。[447]门徒训练员和门徒加入教会，使他们分别出来成为圣约家庭群体一份子。

b) *圣洁：咒诅脸面*

[445]请参阅傅兰姆 (John Frame) 的《神主权的神学：上帝论》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of God*) (Phillipsburg; P&R Publishing, 2002)，第 436-449 页。傅兰姆讨论了世俗主义对第一条诫命的挑战，尤其是在儿童教育方面。虽然他意识到父母和子女有独特的需要，加上小区的诸多问题，导致难以制订一个适用所有家庭的标准，但是他支持儿童在早期进行在家教育，或在基督教学校或基督徒运作的特许学校中接受教育，仅在中学或高中逐渐接触公立学校。

[446]腓 1:3-6；2:2

[447]门徒训练员和门徒需要面对政府、教会和其他机构很多的规定，他们需要以恩典和顺服的态度面对权柄，或另以温和的方式，针对可能违反圣经或造成不必要冲突或恶意的规定，向那些权柄提出更改的要求。例如，如果您的孩子确实因行为不检点而在学校受到严厉惩罚，父母亲最好让孩子的行为受到应受的后果，而不应该试图让孩子免受惩罚。

基督借着圣灵及道，向被拣选的子民传达祂对邪恶的憎恶，好叫他们远离试探及罪。[448]蒙拣选信徒反映了主对老我罪性所表示的憎恶及忧伤 (悔改)，此罪性包括不道德的情欲和律法主义式的义。他们对自己及门徒里面真正有罪的事 (不仅仅是不同的偏好)，反映出神的憎恶和忧伤，进而产生立即和真诚的悔改。[449]圣经许可的父母亲管教，应该将孩子引导至道德律，并使他们意识到自己需要一位救主；引导他们渴求圣灵将道德律写在他们的心上，帮助他们从内心及行为上都遵守。[450]信徒会接纳别人对任何犯罪的事的纠正及内含的智慧，但是，他们却不会不断地以此检验别人。[451]

对于世上不悔改的恶人、不圣洁且邪恶的事、世俗唯物主义、为了倡导无神论世界观而操纵科学资料之事、政府干预教会的审查制度、假神及假宗教等等，他们都会反映出主对这些事的憎恶与忧伤。[452]当他们任凭人活在罪中，他们就同有神公义的怒气和忿怒。[453]在婚姻里，这可能表现在被得罪的配偶，与其不悔改、持续犯罪的配偶离婚。[454]最终，地狱对邪恶之人的折磨，一部分将包括无止尽的罪疚，控告其良心他们已经违犯神的律法。

主诅咒的脸面在憎恨、忧伤、怒气及忿怒中，转向那位在十字架上被痛苦地献为挽回祭、承担罪的基督。[455]

本节反思

i. 检视上述无所不圣的各种衍生面向，并将它们与你的门徒训练动力与门徒生活比较。你是否看见「神是谁」、「祂如何圣洁」，以及「我们如何在门徒训练中彼此互映祂的圣洁」间的关系吗？

---

[448]来 1:9；林后 3:18

[449]徒 20:21；林后 7:10-11；罗 1:18-3:23；8:3；9:29 10:3；弗 4:30；多 2:11-14

[450]加 3:1-5、23-25；来 10:16；8:10

[451]箴 1:7-9；9:9；帖前 5:14 爱有时遮掩罪 (彼前 4:8)；但是，爱必需以智慧正确使用权柄来平衡，以帮助他人成长。参阅提前 2:1-2。

[452]出 32: 9-10；申 9:7-8；约 3:36；罗 1:18；帖前 1:10；多 2:11-14；来 1:9；启 2:6

[453]林后 5 章；太 10:14-15；15:13-14；多 3:10

[454]太 19:91；林前 7:15

[455]林后 5:21；罗 8:3；赛 53:4-11；加 3:13

ii. 当你的门徒反映出神的圣洁时，你是否喜悦、尊荣、赞美并荣耀你的门徒吗？

iii. 您是否熟悉《西敏大教理问答》的十诫圣经神学？你制定规则时应当参考它！例如，愤怒地吼叫，违反了「不可杀人」及禁止各种形式怒气及言语暴力的第 6 条诫命。[456]我们处理态度和行为问题时，应该诉诸此命令及其所禁止的心中愤怒。当有人问为什么某种行为是错的，我们应该知道这些道德律与神本性的连结。然后我们必须让门徒看到救主和圣灵。

iv. 道德律在你的门徒训练中占有多重要的地位？依照本节与属性相关的内容来看，我们可以如此结论：当你无法按着道德律来指导并管教你的门徒时，这就是未能以衍生方式反映神的无所不圣，也是门徒训练上重大的挫败。[457]你可能如何在这方面有所改善？

v. 你是否注意到，在实际的例子中，道德律是在不同门徒中透过不同过程写在人的心上吗？外在行为悖逆的个人，如果所受的管教与后果，使他们从罪转至福音及我们的救主，他们可能比行为顺服的人更认识福音。外在行为似乎是可以接受的某些个人，可能成为律法主义式自义的人，且不太意识到他们需要一位救主。

vi. 你是否能看到神的圣洁的两个面向如何反映出爱与憎恨吗？你是否在你自己里面、在你的门徒及非信徒当中，也表现出神憎恨罪的性情？你是否对家庭成员或门徒眼中罪恶的刺，感到忿怒，而未能挪走自己眼前的梁木吗？

vii. 你如何引导你门徒的教育，以开发他们「以神为中心」的圣经世界观，保守他们向神守住圣洁、敬畏神、爱神并敬拜神？

3.我是**供应**的主：<u>无所不有</u>

[456]政府有刀剑权 (罗 13:4)。教会有天国钥匙的能力，这代表基督准许人进入团契相交关系及参与圣礼，或不让他们领受圣餐、与主团契 (太 16:19-20)。当然，教会领袖不能准确分辨谁是蒙拣选信徒；他们只能借着现在的信心宣认，并以明显的果子判断；而且他们在使用这些钥匙时可能犯错。父母有行使管教之杖的权力 (箴 13:24；22:15)，但是，他们应知道杖好像是律法一样。律法本身是没有改变人的能力，而且应当配合以福音为中心的管教与训诲的方法。

[457]罗 3:19-20；林前 9:21；加 6:2；5:13-14；罗 13:8-10；太 22:37-40

《成为我异象》反映此属性的几个面向：

「不挂意富裕，不羡慕虚荣，主是我基业，一直到永恒」

a) *供应：祝福脸面*

主给蒙拣选信徒个别的生命和存有，使他们能思考、行动并说话。祂既宽大又慈爱，为了所有人，尤其是祂的子民，祂分享且供应所有物质资源，以便维系他们的生存并享亨通。[458]因此，祂专爱自己的子民，使他们成为祂的产业 [459]，并为祂的门徒预备将来住的地方。[460]祂给人知足的心，因为祂是自足的，不需要从我们身上获得什么。[461]他是公正无私的。[462]主也是我们的基业，我们共享基督在众圣徒及万国里的基业。[463]

蒙拣选信徒以衍生形式反映出神无所不有的荣耀。他们认识到，他们的缺乏是向神祈祷的机会，求祂显现祂的充分性。[464]他们使用并享受神物质的恩赐。[465]他们与有需要的人分享 [466]，而且乐意接待人。[467]不论贫富，他们都公平对待。[468]他们支持神的工人，扩张神的国度。[469]慷慨又慈爱的信徒分享其所有物质资源，以祝福他们周遭的人、维系他们的生存并使他们享亨通，这尤其表现在母亲照顾孩子的物质需要上。[470]他们看守他们的资源不致遭到毁坏及浪费。[471]父母应该为子女积蓄，提

---

[458]腓 4:19；太 6:33；来 13:1-6

[459]雅 4:5

[460]约 14:2-3

[461]伯 35:7；诗 50:8-13；徒 17:25

[462]申 10:17

[463]申 10:9；结 44: 28；弗 1:13-14、18；西 1:12；彼前 1:4

[464]林后 12:7-10；诗 23；太 6:11-13、25-34；雅 4:2 c

[465]提前 4:3-5；西 2:16-23

[466]创 45:11；加 6:9-10；林后 8-9；提前 5:3-16；徒 2:45-46

[467]提前 3:32；多 1:8

[468]雅 3:17；2:1-9；利 19:15；申 1:17

[469]腓 4:15-19

[470]提前 3:4-5、12；5:4、8、14、16；太 7:11；路 11:13；提前 6:17-19；5:4、8、16；林后 9:8-15；帖前 2:7-10；提前 6:8；赛 49:15；箴 31: 10-27

[471]弗 4:28；帖后.3:6-18

供他们产业。[472]门徒训练员会树立知足的榜样并予以教导。[473]他们除了要学习彼此供应，也要在自己有金钱及物质需要时，彼此寻求帮助。[474]

道德律中与物资管理相关的诫命是第二诫：不使用被造之物代表或代替真神；第四诫：在受造世界中谨遵一天休息、六天工作的有效率工作周期；第五诫：强调长辈对晚辈的职责：在属灵及物质需要上祝福他们；第六诫：保护彼此的生命和身体健康并使之茁壮，尤其是在家庭、团契和教会中；第八诫：做好自己财产的管家及维护邻舍的财产；以及第十诫：学会知足，而不是贪恋邻舍的财产。

思考我们如何节省或聪明地使用资源的方式[475]，好让你能够在教会做十一奉献、支付开销与纳税并避免身陷债务。在伦理上我们应当支持整全的生命权，意即保护并维持人类从受孕到死亡的生命。靠着圣灵装备我们，我们可以努力为自己的健康、卫生及满足身体不同需要负责。

其他建议[476]如避免陷入卡债，支付利息。有些人发现，将信用卡回馈优惠用于经常性开支，以累积点数作其他用途，但是，为了发挥最大效果，他们还是谨慎使用，偿还每月开销。[477]想办法渐渐养成财务独立的习惯。你可以使用折价券、少吃昂贵食物、自己下厨，或者尝试自己种蔬菜来吃。搜寻在线买卖交易网站、房地产拍卖，以及跳蚤市场以找到好的二手货。学习一些辅助技能和修理东西的能力以存钱；自己动手做东西、观看在线教学影片。当你学到如何修理家具及电器用品、如何缝衣服、理头发，或坐简单的汽车保养，你将可以省钱。屋子及机器维持在良好状况下。采取合理的预防措施，保护你最有价值的财产并为其

[472]林后 12:14 孩子通常有继承其门徒训练员之资源的权力。创 31:16；诗 17:14；箴 13:22；对照申 33:9；结 16:45

[473] 腓 4:11-13；提前 6:8

[474]提后 4:11；腓 1:25；约壹 3:16-18

[475]购买高价产品前先做好功课，找到最好价格。

[476]这些原则并不适用每一个人，因为所有信徒对于可争议之事，都可按其基督徒良心的自由来决定。每个人应当思考以下因素：自己是否可以用顺服主、作神好管家的态度来运用前述原则；自己是否有足够的能力学习新的修理技能或省钱方法，但不会为自己造成更多问题；自己是否能达成财务管理的目标；自己是否需要花点钱以节省时间；以及这些想法适合用在自己的生活处境中吗？

[477]航空公司发行的信用卡，或其他可用点数折抵机票费用的信用卡，对搭乘飞机旅行的人可以省下不少钱。请查询 http://millionmilesecrets.com/ 之类的网站，了解如何聪明地使用信用卡点数，但是要提防贪婪之心。

投保。请朋友介绍可靠的维修公司、牙科诊所或医疗专家。考虑参加基督徒医疗费用共同分摊计划，而不是购买保险。[478]设定你资源额度内的预算，而且花费不可超过预算额度。预留几个月的收入，以备不时之需。如果你在买房子且预备退休金之后仍有结余，把钱给孩子或孙子，或其他与你的异象一致、可信赖的慈善机构。正如约翰·韦斯利说的：「尽你所能赚钱；尽你所能存钱；尽你所能奉献！」这些简单的建议作法，可以鼓励信徒开始思考他们如何在自己的生活中应用神无所不有的属性。开始运用时，使用圣灵给你的分辨力及自己的判断。

信徒应当享受神物质的恩赐，虽然这并非完全出自神无限完全的属性，其中包括游玩和娱乐，[479]这些都是享受神的恩赐的一种形式，并且与神一起赞同这被造、甚好的世界。大多数的活动或嗜好包括体育、娱乐、游戏、音乐、艺术及工艺品，这些活动可能以奇妙方式结合神的几个衍生属性，例如社会凝聚力 (无所不在) 和一起过休闲时间 (无所不时)

在人力及财力均缺乏的情况下，神的好管家会运用智慧，整合各种生活迫切需要。

b) *供应：咒诅脸面*

蒙拣选信徒反映了主对老我罪性 (悔改) 的憎恶及忧伤，例如，懒惰或未能适当地管理资源，其原因可能牵涉错综复杂的罪，如醉酒；[480]不愿意和穷困的信徒共享资源；[481]嫉妒；自夸；贿赂；贪婪和贪爱钱财，结果导致许多愚昧的决定及忽略经营人际关系。[482]信徒也应憎恶享受物质的欲望；[483]缺乏祷告；宣称自己在各方面已经自给自足；[484]过度恐惧、

[478]请参考 http://samaritanministries.org/ 之类的群组

[479] 传 5:18-20；9:7-10；提前 4:3-5

[480] 提前 3:3、12；帖后 3:6-18；箴 21:17

[481]提前 5:4、8、16；这也是一种形式的杀人 (与第六诫形成对比)

[482]提前 6:9-10；3:3；林前 7:5；申 10:17；出 18:21；雅 3:14-16；4:1-2

[483]罗 1:23-25；弗 5:5

[484]申 8:1-17；但 4 章；林前 4:7；雅 4:2 c；请参阅威尔金 (Jen Wilkin) 的著作《无人可与祂相比》(None Like Him) (Wheaton: Crossway, 2016)。参阅第四章，论缺乏祷告的生活与违犯神自足属性的罪。

担心物质的缺乏及身体健康，甚至到妄想的程度。蒙拣选信徒也应反对极端孤立；等候世界末日来临的心态；罪性的控制欲望；操纵；苛刻、虐待人；偷窃或杀人。[485]

蒙拣选信徒反映出主赐下物质资源给世界上不悔改恶人的普遍恩惠及怜悯；这种普遍恩惠及怜悯所反映的对象，包括可以独立生活前的信徒子女。[486]然而，如果有能力的成人门徒变成懒惰成性的恶人，浪费资源在毒品、酗酒或其他容易成瘾的事上，或者违抗一般的社会责任，那么门徒训练员应该使用他们的权柄，拿走及剥夺对该门徒提供的物质支持，许可他们经历到其行动所造成的自然后果。[487]家中有这种孩子的家长，应该禁止他们住在家里，并且拒绝直接将钱交给那个孩子，尽管他们不应让孩子挨饿或因无助而死亡。信徒会以第八条诫命及当地法律响应严重的成人窃盗罪。有时，神容许人有短暂的成功，任凭他们逞着自己的情欲，许可他们贪婪、以世上的事为念、陷入罪恶的网罗中，铸成万恶之根。所以，当蒙拣选信徒发现有钱人拒绝听福音时，他们应该不要感到惊讶。[488]政府对那些破坏或滥用他人财物的人，可以行使课税及审判的惩罚性权力。[489]主授予死亡和阴间，以刀剑、饥荒、瘟疫、野兽杀人的权柄。[490]地狱将是一个身体的供应不断受剥夺、无法满足的地方，如同财主与拉撒路比喻的故事 (路 16:24-25)。

主诅咒的脸面以「剥夺」转向那位在十字架上被痛苦地献为挽回祭、承担罪的基督。正如罗马人和犹太人的官长使用其资源来诅咒和不公义地审判他。基督在十字架上呼求：「我渴了」证实了这一点。

本节反思

i. 你是否体会到信徒反映出这些宽大与供应的性情，是如何衍生自神无所不有的属性？
ii. 基督生命中有哪些故事说明了他如何反映这些衍生属性？
iii. 你在树立门徒训练员供应榜样的事上，经历到哪些衍生属性的例子？

---

[485]彼前 3:1；2:18；雅 4:1-2
[486]罗 1:28-32；8:20-22；太 5:45
[487]帖后 3:6-18
[488]诗 73；太 13:22；19:23-24；提前 6:9-10；罗 1:28
[489]罗 13:1-7
[490]启 6:8

iv. 你自己的门徒能够以何种方式，在你的门徒训练中看见这些衍生属性？
v. 在有关供应的事上，你过去如何教导并训练你的门徒？
vi. 普遍恩惠及怜悯和第六诫如何说明神是如何供应福音的仇敌？
vii. 你否看见的神以敌意转向那些浪费或滥用神供应的例子吗？

4.我是**知识**的主：<u>无所不知</u>

A) ***知识：祝福脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：
「恳求心中王，*成为我异象*」
「*成为我智慧，成为我箴言*」

主认识祂的选民。[491]主说话，也建立口语和文字沟通的方式、逻辑，以及语言的多样性。[492]主用他们能理解的语言，在祂的话中向祂的选民启示祂的真理；首先透过先知，在基督里的启示达到最高峰，然后透过使徒，在成书的《新约圣经》中达到最高峰。[493]主赐给祂的选民信心来悔改、相信并聆听祂所启示的道，因此使他们存活。[494]他们认识神，虽然他们承认神完全的本质中有奥秘及不可见的部分。[495]他们知道神听他们的祷告。[496]他们知道自己是堕落且获救赎的，而且也知道世界是堕落的，两者都在祂的咒诅及主权护理之下。[497]他们知道神的道德命令，可

[491]约 10:14；21:17；诗 139:23-24
[492]创 1:3；2:16-23；11:6-9；申 5:22；徒 2:4-18；启 5:9；13:7；14:6；亦请参阅<u>溥伟恩</u> (Vern Poythress) 的著作《太初有道：以神为中心认识语言》(*In the Beginning Was the Word: Language—A God-Centered Approach*) (Wheaton: Crossway, 2009)。
[493]来 1:1-3；约 1:14；林后 3:18；路 24:24-27、44-47；徒 1:8；太 28:18-20；弗 4:11-16；提后 3:15-17；彼后 3:15-18；彼前 1:16-21；来 4:12；《西敏信条》第 1 章第 8 条鼓励圣经应当翻译成地方性语言。
[494]弗 2:5、8；西 2:13；约 10:16；路 9:35；提前 3:2；多 1:9；提后 2:24-26；约 17:26
[495]约 10:14；诗 145:3；约 1:18；提前 1:17；6:16；约壹 4:12；约 17:3；来 8:10-12；罗 11:33-34
[496]赛 65:24
[497]罗 8:20-23、28-30；太 5:44-45；6:24-34

以分辨对错。[498]当他们认识神的知识增长时，主就给他们智慧。[499]尽管信徒对这些东西的知识都应当服在基督之下，他们也要以治理君王的身份履行文化使命，但是，为了尽到管家的责任，主的普遍恩惠也给所有人有关世界和人类身体的知识。[500]他们每个人都会获得一个新的名字，这名要在他们坚持到底后才会揭晓。[501]

蒙拣选的信徒，藉由见证他们所领受的来反映主无所不知的荣耀。[502]他们筛选所有接收到的数据，且思念那可敬的、公义的、清洁的、可爱的、有美名的、有德行、有甚么称赞的事。[503]他们不妄用主的名 (第三诫)。有些人特别有教导人的恩赐。[504]他们向周遭的人传讲真理 (第九诫)，并且在讲任何事或向任何人讲话之前，都会思量哪些事对听者有益。[505]

门徒训练员了解圣经、历史背景、律法、逻辑、文化和语言、自我及其门徒，以便按着《圣经》的方式解释他们所看到的东西，并说出改变方式。门徒训练员发展圣经神学的技巧，以及恩慈温柔的智慧，将各种《圣经》经文应用于门徒训练挑战上。[506]他们学习作好老师，懂得在

---

[498]林前 9:21；加 6:2；约壹 3:23；弗 4:14；来 5:14

[499]西 1:10、28；2:3；3:16；徒 6:10；林前 2:6-7；弗 1:17；3:10；雅 1:5；3:17-18；彼后 3:15、18

[500]林后 10:4-5；林前 10:31；创 1:26-28；根据《西敏信条》第 16 章第 7 条《论善行》：我们的善行应当是凭着因信得洁净的心，按照上帝的旨意，为了神的荣耀而做，这才是神所接纳的。这是一种很实用、可用在所有形式之知识的标准，使它们都服在基督底下。信徒首先必须信福音并且借着神的话真正地认识神、自我和这世界；必须根据神的话所揭示的原则来衡量所有知识的真实性，并且务必为了神的荣耀及将临的国度使用所有的知识。路益师 (C.S. Lewis) 的著作《纳尼亚传奇》以虚构的故事说明一个圣经真理，即人类的君王是神用以统治世界和履行文化使命的器皿。请参阅第 9 章以深入了解圣经中的王权，是圣经神学中交付给亚当与夏娃之文化使命的延伸。

[501]启 2:17

[502]徒 10:42；20:24；23:11；约 12:17；15:26-27；19:35；21:24；太 28:19；弗 4:15；雅 3:17-18；徒 20:24

[503]腓 4:8

[504]提前 3:32；多 1:9

[505]弗 4:29

[506]提后 2:24-26；加 6:1；我建议先从几本《圣经》书卷开始并熟读。我最喜欢的一些书卷是创世记、出埃及记、申命记、诗篇、箴言、传道书、以赛亚书、马可福音、约翰壹书、彼得前书、雅各布书、腓力比书。以一本旧约书卷与一本新约书卷作为起头，并且为其不同但相互关连的主题，撰写主题式大纲。

生活各种处境中使用好的教育方法、问题及反复教导，耐心地传授实用知识。他们愿意接受理性讨论。[507]

门徒训练员会教导其门徒了解关键经文及其意义。他们愿意向成长中的门徒学习，也肯定这种交流的价值。他们会尝试从基督徒世界观的角度，接触与门徒相关的文化，并引导他们的门徒也这样做。门徒训练员和门徒应该爱好阅读且有学习的精神，不断提升在世生活有用的技能。[508]如果他们是父母，他们会配合孩子的需要，提供最好的教育选择。[509]门徒训练员以先知的身份[510]，用活泼且兼顾文化敏感度的方式，向非基督徒作见证，然而，他们知道在必要时，仍须批判虚假的世界观和宗教。[511]信徒会揭露知识上的错误，有时会将文化上错误的用语，转变成有助福音事工推广的隐喻性表达。[512]

---

[507]雅 3:17

[508]在家教育具有最大弹性，可在学习者具备读写和数学能力后，扩大他们有兴趣的主题。

有些基督徒父母可能在孩子生命不同阶段中，尝试在家教育 (这样可允许父母发挥基督教影响力，此种教育的费用通常低于教会学校，但是需要母亲，合作团队、有动机的孩子，投入大量时间及强烈企图心)；教会学校 (此选项可以让父母做其他事并提供基督教世界观，但是门徒训练经费有限的人，通常会觉得这个选项很难做到)；或公立学校 (此种选项的财务负担通常是最少，而且可以提供机会让参与的孩童发展其自觉性，并提出有关信仰的问题；然而，世俗影响通常是对公立学校教育选项有所保留的最大隐忧)，但是父母最终要对子女的教育负责。在家教育运动的蓬勃发展，意味着父母将比以前有更多优质的资源可用，不但可教导子女，还可监督他们在其他在线课程、电子书及当地协会的学习状况。美国某些地区实施教育券制度，允许家长选择适合他们教育理念的学校。所有的教育制度有其长处和短处。每个家庭有其本身的动力、不同育儿技能和可用时间，而孩子有不同的学习需求和能力。不同的小区有不同的教育机会。在考虑这些不同的环境因素下，没有任何教育选项一定是最好的。

[510]我是指在旧约/新约中受圣灵膏抹之基督的职分，这职分普遍给了所有领受圣灵的信徒，以便传讲已成文之圣道中复活的好消息 (徒 1:8；2:17-18；10:34-43；13:29-39)。

[511]对宏观进化论虚假前提的批判，是重要知识的关键领域。请参阅 https://answersingenesis.org/ 以获得许多有用的资源

[512]这些都是被称为「护教学」的一种神学研究领域。请参阅林后 10:4-5；弗 5:11；和合本圣经用「责备」一词，所以这句被翻译成：「那暗昧无益的事，不要与人同行，倒要*责备*行这事的人」。笔者发现，有些资源在解释基督徒整合学术研究领域的过程上相当有帮助，这些书籍包括凯伯尔 (Abraham Kuyper) 的《加尔文主义讲座》(*Lectures on Calvinism*) (Grand Rapids: Eerdmans, 1987)；傅兰姆的《神主权的神学：基督徒生活的教义》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of the Christian Life*) (Phillipsburg: P&R 2008)，第 851-

b) ***知识：咒诅脸面***

蒙拣选信徒反映主咒诅脸面的方式，乃是借着拒绝听从出于**老我罪性**的谎言。结果，他们会拒绝一切与老我罪性有关的事：例如以自我知识为傲、对周遭人物或世界发生的事件产生不必要的好奇心，或觊觎那

908 页；溥伟恩的《救赎社会学》(*Redeeming Sociology*) (Wheaton: Crossway, 2011) 和《基督的主权》(*The Lordship of Christ* (Wheaton: Crossway, 2016)；特劳 (Ted Turnau) 的著作《流行文化护教之战》(*Popologetics*) (Phillipsburg: P&R, 2012)；和迈尔斯 (Ken Myers) 的《Mars Hill Audio》期刊。请注意特劳批判了迈尔斯在其著作《神所有的门徒与蓝绒鞋：基督徒与流行文化》(*All God's Disciples and Blue Suede Shoes: Christians and Popular Culture*)，第二版 (Wheaton: Crossway, 2012) 所传达的文化菁英主义；迈尔斯主张某些形式的高等文化在本质上更好，而多数形式的流行文化根本就是垃圾。然而，特劳要找出，透过所有具影响力流行文化形式与不同人群接触的方法，藉此开启福音对话；请参阅他的网站 (www.turnau.cz，以及特别是他的「『流行文化护教之战 (若真有此战)』第二版附件」)，以及他如何回应戈登 (T. David Gordon) 对《流行文化护教之战》(*Popologetics*) 的书评。另外，特劳也经营一个名为「特劳的晚场电影论坛」(The Turnau's Movie Night Kit) 网站，其中列出一长串的电影，其目的乃是以此方式接触慕道者，并改变目前讨论流行电影的方式。在看过特劳的建议之后，我们也可以借着阅读一些检视文化互动原则的书籍，透过推论方式探讨文化交流，其中包括卡森 (D.A. Carson) 的著作《重探基督与文化》(*Christ and Culture Revisited*) (Grand Rapids: Eerdmans, 2012) 和杜维尔德 (Herman Dooyeweerd) 的《暂时现实之个别性的结构》*The Structure of Individuality of Temporal Reality*。《理论思维新批判》(*A New Critique of Theoretical Thought*) 卷 2 和卷 3 (Phillipsburg: P&R, 1969)。在这几卷书中，杜维尔德提出一种包含 15 种不同面向/模态 (Aspect/Modality) 的理论 (即「存有」或「发挥功能」(being or functioning) 的途径)，每一种都有自己的样式和原则，而且每一种都是一个存有或存在的视角。针对改造知识并使其服在基督之下，查兑克 (H. Chadwick) 如此建议：在歌罗西书中，「保罗使用反对方的用语，但其文字的意义则不同，而且还可纠正对方错误。」保罗致歌罗西教会的书信，给我们看见一种如何利用反对者惯用言词的模式，也提供一些归纳性原则，让今日基督徒知道如何与心理学及其他知识领域互动。查兑克 (H. Chadwick) 的著作《新约研究》(*New Testament Studies* 1)，no. 4 (1955): 261-75. doi:10.1017/S0028688500005488。

不可知的知识；[513]使用知识诬陷、羞辱或责怪；[514]诽谤、作假见证和传讲流言；[515]或恶意地保持沉默、惧怕对他人说实话并以此感到惭愧。[516]

蒙拣选信会谨慎地接受来自世上不悔改之恶人的知识。他们会拒绝听信魔鬼透过其他人传来的谎言，或拒绝试图透过邪术或迷信取得有关未来的知识。[517]门徒训练员应举例说明，有时应当让这些人仍旧停留在他们的无知。虽然他们可能因着普遍恩惠而具备特定知识，却仍作虚假宗教的奴仆，并且成为撒旦欺骗及诽谤下的受害者。[518]门徒训练员可以依靠最好的文化评论书籍、证道、网络文章及基督徒新闻[519]，来责备错误，摧毁反对神的言论。门徒训练员求神让他们不断看见文化里的错误与虚妄，这会提供一种道德上的防疫措施，藉以防范那些吸引人却是诡诈的伎俩。[520]地狱的折磨就是道德蒙昧无知的痛苦。

基督在十字架上经历了主的沉默所彰显之诅咒脸面，基督代表我们承担了罪。[521]

本节反思

i. 主在你的一生中用哪些方式向你显示有关救赎的知识？哪些是最重要又最具影响力的方式？原因为何？
ii. 你如何见证主已经向你显示的事？
iii. 你是否常思念那尊贵且真实可信的事，还是那些负面的或罪恶的事？

---

[513]请参阅威尔金 (Jen Wilkin) 的著作《无人可与祂相比》(*None Like Him*) (Wheaton: Crossway, 2016)。请参阅第 8 章，作者做了一些比较，神是无所不知的，而人对无益之知识的渴望，只会使自己陷于焦虑，并限制我们做出明智决定的能力、使人搬弄是非，或想要知道一切关于门徒的事。

[514]林前 8:1-3

[515]第九条诫命：「不可作假见证」；诗 15:3；太 15:19；林后 12:20；弗 4:31；提前 3:11；6:4；彼前 2:1

[516]提后 1:7-8。

[517]约 10:8；申 18:14；历下 33:6；赛 44:25

[518]提前 6:3-4；启 2:9；20:3、8

[519] https://world.wng.org/ http://www.albertmohler.com/ https://www.thegospelcoalition.org/ http://www.desiringgod.org/ https://www.ccef.org/ http://www.kids-in-mind.com/ http://rzim.org/ http://www.faithandwork.com/

[520]林后 10:4-5；弗 5:11

[521]太 27:46

iv. 无论在家中或公开生活中，你是否曾经显出向别人学习的意愿？
v. 你的智能与《圣经》知识是否正在成长中，好让你自己也随之成长，更能教导或表达《圣经》真理？
vi. 你是否将时间用在学习对今世的生活及事工有益的事情上，并用在学习文化、技能、外国语言等方面？你发现哪些必要知识是最难学习的？
vii. 你必须学习憎恶哪些有罪的知识并揭发其谎言？你必须拒绝并抵挡哪些已知的犯罪机会？
viii. 你是否会拒绝加入那些毁谤人的言谈，或拒绝那些你无法验证的事？
ix. 当你每日处在堕落的文化或不敬畏神的职场中，你会用哪些资源温柔地批判其中的错误并且说诚实话？

5.我是**合一**的主：<u>无所不和</u>

a) ***合一：祝福脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：

「你是圣天父，我得后嗣权；你住我心殿，我与你结连。」

三一神以合一的意志、目的及行动[522]，在祂的选民当中工作，使他们有得救的信心，以致于忍耐等候新天新地有福的盼望。[523]主与他们和好，他们与神和睦，他*平安*的统治已经临到了。[524]主对祂的选民恒久忍耐、温柔、善良、怜恤、有恩典、宽容，并且谦卑地服事他们。[525]祂使我们成熟，借着信心与祂合一。[526]我们顺从祂的旨意。[527]祂差遣我们完成使命。[528]祂和我们一起工作。[529]

[522]以下是普遍接受的三一神分工模式：*父*
预定一切旨意，子借着完成救赎之功来顺服，圣灵则借着施行救赎来顺服。
[523]罗 9:23；5:1；2:4；彼后 3:9；弗 1:3 2:22；多 2:11-14；彼后 3:13
[524]西 1:20-22；罗 5:1、2；林后 5:18-20
[525]出 34:6-7；彼后 3:9；诗 145:13、17；腓 2:5-8；约 13:12-14
[526] 弗 4:13
[527] 弗 5:24；雅 4:7
[528]太 28:18-20；约 20:21；徒 1:8；8:4；帖前 1:8-10
[529]创 39:2-5；王下 18:7；林前 15:58；林后 9:8；弗 3:20；4:12；帖后 1:11；林后 10:4-5

主使蒙拣选信徒的心转向彼此，反映了无所不和的主。[530]他们有目的且制定计划，并按照神的旨意祷告。[531]所有蒙拣选信徒都应该知道自己在「权柄-顺从」模式上所扮演的角色，遵守《西敏大教理问答》有关第五诫对任何角色规定的职责 (第 123-130 问)，例如：政府-公民、长老-会员、雇主-雇员、辅导员-被辅导者、学校行政人员-老师-学生、丈夫-妻子或父母-子女。有权柄者使用神赋予他们做头的权柄，存着体谅、耐心、温柔、良善、怜悯、恩典、宽恕、和好和谦卑的心，作他们门徒的榜样，如此，团契生活才能在合一的得救信心中成长，他们才会受到敬重并且无可指责 (第五诫)。[532]门徒在主里顺服并敬重他们的门徒训练员 (第五诫)。[533]以门徒训练员的榜样作为开始，每个人学习使人彼此和睦。[534]他们有权在祷告中代表基督的名字、旨意和权柄。[535]他们的责任同等，[536]基督里肢体的合一性是最重要的，它取代了社会经济、伦理文化，以及性别的区隔。[537]他们顺从政府并遵守法律，但前提是这些法律不违背神的律法。[538]在创作方面，他们探索物质世界的设计、目的与效用，并且为了神的荣耀、人类及受造物的福祉，使其井然有序。

门徒训练员应当采取团队合作方式：当他们准备做出的决定会对受其影响的门徒造成影响时，他们要与其他加入的领导人合作。在告知门徒共同意见前，门徒训练团队偶而需要彼此讨论、妥协并委婉地说服对方。这合一性逐渐形成一个团队三角形 (参与式领导)，在门徒成熟的过程中越来越多听取他们对决定的意见。这种团队领导方式可用于以下关系中：「教会领袖与会员」、「管理委员会与住户」、「学校或神学院

[530]玛 4:6

[531]弗 5:17；雅 4:13-16；约壹 5:14-15

[532]弗 4:1-6、12-13；腓 2:2；彼前 5:3；父亲怜悯孩子(诗：103:13；太 23:37；提前 3:2、4-5；多 1:6；雅 3:17-18)

[533]弗 6:1-3；西 3:20

[534]西 1:20-22；太 5:9；罗 12:18；14:19；林后 13:11；加 5:22；弗 2:14-17；来 12:14；雅 3:18；彼前 3:11；林前 7:11。请参阅网站 http://peacemaker.net/ 及 http://rw360.org/ 以获得优良的训练资源。

[535]约壹 5:14-15；彼前 3:7-12；

[536]《西敏大教理问答》第 131-132 问，论第 5 诫

[537]加 3:28；罗 10:12；林前 12:13；3:11；弗 4:1-6

[538]罗 13:1-7

与学生、家长、校友」、「家长与子女」(此种关系的领导团队可能包含老师、指导员、辅导员或其他重要成人)，以及其他相关的关系。门徒训练团体如同使人复合的祭司性使者，彼此代祷、辅导，运用他们的恩赐及关系，寻求所居住之城市的和平与福祉。[539]他们使受造的生物(宠物、动物) 以及在他们所拥有的物质被造物 (房子、车子、花园、院子、工具、设备、玩具、小工具等) 都井然有序，并在他们的权柄之下发挥功用。这包括保持设施的安全；设施拥有者、使用者及访客 (家庭、学校、教会、神学院、非盈利组织等) 对设施进行有次序的管理。

b) ***合一：咒诅脸面***

蒙拣选信徒会对老我罪性激发对立的作法，反映出主对这些的敌意，其中包括用争闹、无情、支配、操弄、滥用、暴力、不谅解，或挑起怒气等方式滥用权柄。[540]也可能表现在不服敬虔的领导者，例如不尊重或故意藐视领袖 (例如政府代表、雇主、教会领袖、门徒训练员、教师、父母) 的教导。[541]基督徒群体应学习在这些方面悔改。

蒙拣选信徒须预备好面对世上不悔改之恶人的逼迫，但是，当他们本应受到赞许，却被不公义地羞辱时，他们也与基督一样，轻看他们所受的耻辱。[542]他们祈求神赐下那使人不畏惧的圣灵，驱走害怕逼迫的心，反而以爱心服事逼迫他们的人 (效法基督对仇敌所发出普遍恩惠的爱 [543])。当不悔改的恶人陷入自己邪恶计划的网罗时，他们将被践踏在基督的脚下。[544]神在忿怒中任凭他们逞着自己的情欲，彼此伤害，激起争战并招致最后的诅咒；神任凭他们与撒旦一起进入最终的定罪，也就是死亡与

[539]耶 29:7

[540]《西敏大教理问答》第 130 问，第 5 诫，长辈得罪晚辈之罪的左证经文；彼前 5:3；3:7；弗 6:4；西 3:21；多 1:7；提前 3:3

[541]赛 1:2-4；30:1、9；耶 3:14；4:22；罗 1:30；提后 3:2

[542]太 5:10-12；约 15:20；林前 4:12；加 4:29；提后 3:12；来 12:2；罗 13:3；彼前 2:14

[543]罗 12:19-21

[544]耶 19:7；诗 33:10；徒 4:29-31；箴 1:18-19；罗 16:20；林前 15:24-28

地狱。[545]地狱的折磨就是社会凝聚力的终极瓦解。最后顺服基督的仇敌，就是死亡。[546]

主诅咒的脸面将基督交付给恶人的权柄，在十字架上受折磨和被杀，代表我们承担了神对罪的忿怒。[547]

本节反思

i. 无所不和的主赐下许多与合一门徒训练有关的衍生属性。你与门徒们经历到哪些属性？请分享一些例子。
ii. 分享你对玛拉基书 4:6 如何用于门徒训练上的看法。你是否看见这应许已经透过福音应验吗？
iii. 你是否与其他敬虔领袖共享权柄？在进行决策时，你是否很难与其他合理的意见达成妥协？
iv. 你曾经接受使人和睦技能的训练吗？
v. 你有没有思考过，专横及苛刻不像是主对待你的方式？你是否曾经在自己的领导中使用这种方式？你是否很快地悔改你在领导时喜欢支配人的倾向？
vi. 最难处理的关系之一，就是为了试图重建与众人和睦 (罗 12:18)，而向仇敌显出普遍恩惠的爱 (罗 12:19-21)。分享一些实例说明，你本人或其他人曾经反映出这种别人不配得的恩慈及谦卑。

6.我是**管治**的主：<u>无所不能</u>

a) ***管治：祝福脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：

「*恳求心中王*，成为我异象；」

「*祢作庇护，祢是高堡垒；：祢导我天路，加给我力量。*」

---

[545]虽然我们不能确定哪些人不蒙拣选，可是信徒有时应任凭人逞着情欲且不再给他们任何见证，以此反映出主的忿怒。如此做的原因，是因为这些人拒绝神的福音或杀了祂的见证人。基督命令我们，若人不听我们的见证，就把脚上的尘土跺下 (太 10:13-15；15:14；徒 13:51；罗 1:24、26、28；3:10-18；9:22)。撒旦自己最后一次被短暂地赋予权柄以集结悖逆的恶者，然后他们就被征服了并丢入火湖 (启 20:7-10、14)。

[546]林前 15:25-26

[547]徒 2:23；3:13-15；4:10-11

「*天上大君王*，辉煌的太阳。」

主藉其无限的创意，使地球万物生生不息。[548]祂用他大能的话语托住万有。[549]祂借着创造，启示祂永恒的大能和神性。[550]祂的大能决定我们的时代和居住的地方。[551]祂使祂的选民结出属灵和物质的果子。[552]祂赐给他们创造力、技能及属灵恩赐，并赋予祂能力及衍生主权，如此，祂的选民可以奉祂的名服事，做一个建立文化的好管家。[553]这个目的是透过恰当地使用被造界资源达到：利用工具、巧思和技术以造福万物。[554]为了使选民更像基督，他使万事都互相效力。[555]祂命定人在社会享有自由，所以信徒可以顺服神的旨意而不会遭到反对或迫害。[556]神赋予门徒训练员收纳门徒的能力，所以门徒可以成就大事。[557]

蒙拣选信徒使用所有可用的权力、恩赐、技能、能力、知识、财富和时间来彼此祝福，特别是祝福软弱者。[558]他们也必须彼此寻求基督所关注的事。门徒训练员使用他们的权力与能力来训练门徒，而门徒则可以转而继续前进并服事其他人。[559]他们会为了从自己劳力所得的一切正面结果，而荣耀神并感谢神。[560]

---

[548]创 1:20-28

[549]来 1:3

[550]罗 1:20

[551]创 24:48；50: 20；出 15:13；申 32:7-14；徒 17:26；罗 8:31-39

[552]约 15:5；腓 4:19；林后 9:8-11

[553]申 8:17-18；历上 29:11-12；但 4:30-37；请参阅《西敏大教理问答》，第 5 诫；亦请参阅柯罗奇 (Andy Crouch) 一本有趣的书《创造文化--世界潮流中的福音新呼召》(*Culture Making: Recovering Our Creative Calling*) (Downers Grove: IVP, 2013)。

[554]耶 29: 7；弗 4:7-16；帖前 2:12；启 1:6；5:10；20:4

[555]罗 上午 08:28-30

[556]提前 2:2。

[557]诗 127:3-4；赛 60:22

[558]彼前 4:10-11；腓 2:20-23；加 5:9-10；雅 1:27；如需了解使用权力来帮助软弱之人的相关探讨，请参阅威尔金 (Jen Wilkin) 的著作《无人可与祂相比》(None Like Him) (Wheaton: Crossway, 2016).请阅读第九章；作者将神的无所不能与我们必须帮助弱者这两件事做比较。

[559]创 2:24；1:26-28

[560]申 8:17-18；撒上 1:27；得 4:13

门徒训练员使用权柄、言语与知识技巧，以及属灵恩赐，结出果实，并借着生出属灵的子女来增添。结婚且有生育能力的人，可以借着一般人类生殖方式增添家庭成员。但是，所有信徒都是蒙召向他们所看管的人 (无论是员工、小组成员、被辅导者、学生或孩子)，施行有效的、一致的、温柔的和敬虔的管治。当他们以君王文化使命的管家身份参与了世界的活动，神就预备他们能够制造财富、商品和服务，藉此祝福家庭、教会、福音机构、被造的世界，以及其他社会群体。

B) ***管治：咒诅脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：
「*以祢作盾牌，利剑去战争*；」

蒙拣选信徒若为了自己的舒适、享乐和荣耀而自私地使用权力；[561] 以自由为借口放纵肉体，获得并使用邪恶之物；他们要为自己在老我罪性中误用权力而悔改。[562]使用权力伤害或杀死他人违犯了第六诫，所以，蒙拣选信徒要为自己忿怒与暴力的倾向悔改。对于在顺境中宣称自己是自足且具备一些能力 (然实际上却是从神来的恩赐)，他们会拒绝这种出于骄傲倾向所作的宣称。[563]

蒙拣选信徒要从世上不悔改的恶人当中分别出来，有时会透过阻挡恶人的计划、使他们一事无成来达成。[564]然而，主会在特定的时间内赋予恶者权力，用以迫害并杀害人，但是，他们将无法逃避最后公义的审判。[565]地狱将显出主所有能力转而诅咒他的仇敌。

主诅咒的脸面将基督交在恶人权势之下，在十字架上受折磨和被杀，代表我们承担了神对罪的忿怒。[566]基督没有使用他的权柄，将自己从十字架上拯救出来。[567]

---

[561]对照徒 20:24；腓 2:20-23
[562]加 5:13
[563]申 8:17
[564]撒下 17:1-16
[565]启 2:10；12:12、17；13:1-18
[566]徒 2:23；3:13-15；4:10-11
[567]太 26:53

本节反思

i. 神有大能，祂赐给我们权力。你从祂那里领受哪些权力，以便藉着你的恩赐与资源完成神的旨意？

ii. 生养众多的权力经常是现今社会最积极抵抗的权力之一 (养育孩子被认为是太麻烦或太花钱了、达成事业目标更重要；因此，我们的文化充斥着节育、堕胎，而且越来越多的夫妇主动选择不生孩子)。神如何使你现在有小孩？如果祂没有给你孩子，请回答下一个问题。如果你没有已知的身体或基因方面的困难，你是否曾经对神让人有生孩子的能力，有过来自内心或外在的反抗？(这种抵抗可能以更微妙的文化影响力形式出现，却不是来自圣经世界观。)

iii. 你是否相信神有充足的能力，让你以稍微不同于传统的方式增添人口？守独身的人无法独立生育，而其子女已经过世或已达成年的人，可能仍旧渴望将他们的爱倾注于年轻的生命。有些夫妇为此问题感到挫败和伤心，他们试图怀孕及生孩子。神可能会透过合乎伦理的医疗手段，赐给你这种权力，或者祂永远不使妳怀孕或有自己的子女，这些都是超过我们所能理解的。在这种情况下，你不妨认真考虑通过领养、其他门徒训练关系，或某种形式的儿童事工服事，作为你分享为人父母之爱的替代方式，并将这些衍生属性分赐给其他有需要的人 (雅 1:27)。其他信徒，无论自己是否具备生育孩子的能力，也许也会感到自己蒙召收养孩子。无论是哪一种方式，教会*家庭*之美的部分原因在于，我们每个人都有一定程度的责任，要教训孩子[568]，并且在衍生属性上成为他们的典范。事实上，那些无法生育孩子的人，他们可以「欢唱」并「发出喜乐的欢呼」，因为他们可能至终反而影响更多的生命！[569] 我们所服事的，是大能的神！

iv. 你怎么将恩赐和能力当成上帝赐予的权力，在门徒训练中祝福他人？

v. 你需要对自己误用权力悔改吗？

vi. 你如何代表神咒诅的脸面，使用神所赋予的能力来限制作恶者呢？

[568]箴 22:6

[569]赛 54:1

vii. 在这世界中，以不敬虔态度滥用权力的情形随处可见；你是否能够想起自己在某些方面曾经亲身经历到这种滥用，或者自己也许曾在一生中误用过权力？

7.我是**正直诚实**的主：<u>无所不信</u>

A) ***正直诚实：祝福脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：

「*我赢得胜仗，天乐可分享；*」

主以诚实、真实、忠信、自我节制、守应许和自律，对待祂已经预旨要拯救的选民。[570]他赐给我们最终的复活，有不变的仁义。[571]
蒙拣选信徒反映出无所不信之主的荣耀，他们在与主的关系且基督里彼此的关系上，是诚实、真诚、真实、忠信、有节制、自我控制、守约，和自律的。[572]他们以清洁的良心坚持福音的基要真理。[573]他们无论在试验与逼迫，或在富足与安定中，都坚守信仰。[574]最为人所知的忠信例子就是信守婚约 (在此约中，爱是一种忠实的承诺，而非善变的情感)，这是基督和他子民在天上婚姻的展现 (第七诫)。[575]

信徒在一般作为中自我节制，控制舌头及爱世界罪中之乐的心，以衍生方式表达出神的正直与信实。他们不使自己过于忙碌，以至无法陪伴家人，并且刻意遵守神所看重的优先事项。基督徒向立约团体内外的人守信，与他们做出承诺并立约。在教会的环境内，门徒训练团体以正直诚实的态度，投入自己的时间与恩赐来服事众人。众教会借着委身于教导，活出纯正教训，并且加强与圣经信念相关的管教，以此保存了诚

---

[570]诗诗 2:6-12；赛 55:11；林后 1:20；约 10:27-29、35；19:36；徒 13:48；加 3:14；提后 2:11-13；来 2:17；3:2；6:17-20；10:23；11:11；彼前 4:19；约壹 1:9；可 3:5；9:29；例如他应验他在约翰福音书所说一切「我是__」的话语 (比如说，约 14:6 的「我就是...真理」)。

[571]约 6:39-40；约壹 3:2-3

[572]《西敏大教理问答》第 143-145 问，论第 9 诫；箴 12:17；24:26；弗 4:25；加 5:22-23；提前 1:12；3:2、8、11；雅 3:17；启 17:14

[573]提前 3:9。

[574]彼后 1:6；雅 1:12；提后 4:7-8；启 2:10；12:11；太 13:20-23；腓 4:12-13

[575]太 5:32、37；19:6；弗 5:23-33；提前 3:2；结 第 16 章；赛 62:4；启 21:2-4

实正直的属性。无论在教会与家中，信徒参与了圣道的研读、祷告、敬拜与圣礼。至于已婚之人，爱你的配偶优先于子女、延伸家庭、教会及其他关系，因为这是一种「离开父母、合为一体」的长久盟约关系。

b) ***正直诚实：咒诅脸面***

蒙拣选信徒要悔改任何会将人心或全人引诱至对人不忠、背约、不信守誓言或约定的渴望、言语或行动，以此反映神对**老我本性**不忠的厌恶。信徒也要转离言语的操弄，如威胁要离开，或者不作一口两舌或暴躁之人。[576]他们拒绝以「我无法向那样的烂人守约」或「我总是这样犯罪」、「何必呢？某某人也没有守约」等托词作为借口。他们将向其门徒树立相同的典范并予以教导。

蒙拣选信徒有时必须任凭不悔改的恶人继续活在虚伪、谎言及心怀二意当中。[577]对某些父母来说，此状况可能是指他们自己成年的孩子受到各种成瘾问题的捆绑。地狱将是信德的解体和虚伪的满盈。

在十字架上献为挽回祭、承担罪的基督，为我们承担不忠、虚伪和说谎等罪名，反遭我们原本应得之「被休」的惩罚，好让我们成为纯洁的新娘就近神。

本节反思

i. 在本节中，我们思考了被大多系统神学著作定为神不可传递属性的「无所不信」，是如何具备可传递或衍生的属性。请分享一些圣经中有关主不改变本性的例子。

[576]林前 7:5；罗 1:29-31；提前 3:8；多 1:7；恨恶违反第 7 诫的罪。

[577]箴 21:6；罗 1:29-31；雅 1:6-8。神在《圣经》中休掉他子民的隐喻，是以色列全国违背旧约，变成极端不道德所造成的结果 (赛 50: 1；耶 3:8)。在新约中，神满足了避免休掉他选民的所有条件，例如，祂提供赦罪的挽回祭、称义以归给他们新妇的义，并借着圣灵的成圣分赐公义以致得永生 (弗 5:22-33；来 8:6-13；10:16-17；请参阅《西敏信条》第 14 章〈论得救的信心〉)。在人类婚姻行为中，构成圣经离婚条件的极端不道德行为是奸淫与遗弃 (太 19:9；林前 7:15)。

ii. 如果神改变了祂的目的和应许的话，接着会造成怎样的混乱？在家庭、门徒训练团体和教会中某些形式的混乱，是如何因着缺乏正直诚实而造成的？

iii. 请分享你如何树立典范并教导其他人学习在情绪、言语、行为上自我节制。

iv. 威胁要离开的举动，在什么时候是需要从老我罪性中悔改的？

v. 你向配偶起了什么誓言 (结婚誓言？)；或你在与孩子的关系上许下什么誓言 (洗礼誓言？)？[578]你忠实守住那些誓言吗？

vi. *深入思考*：一些经文似乎暗示神好像改变心意；和合本通常将这类经文翻译成「神后悔」(God relented) (出 32:10-14；撒下 24:16；诗 106:45；耶 31:17-20；摩 7:3-6；在约拿书第 3 至 4 章上下文中的约拿书 3:10)。在每个例子中，中保的代祷或百姓的悔改，都可以使百姓获得怜悯，如同将人从一个暴露于死亡的险境，移到一个拯救生命的庇护所；神最终不审判或毁灭他们。思考保罗如何等到歌林多教会的人改变他们的行为并悔改时，才改变了他前往哥林多的决定 (林后 1:15-2:4；12:20-21；13:10)。你是否曾经因为状况有所改变或牵涉之人显出悔改之心，而必须改变原先承诺要施行的惩罚或管教？

8.我是**与神共时性**的主：<u>无所不时</u>

a) ***与神共时性：祝福脸面***

《成为我异象》反映此属性的几个面向：

「*工作或睡觉*，慈容作我光。」

「境遇*虽无常*，但求心中王，*掌管万有者，永作我异象。*」

「起初」，主创造时间，并借着祂话语的能力，信实地坚立时间的存在，直到其被造目的达成为止。[579]主在六日内创造万有，在第七日安

---

[578]有关 PCA 美国长老会婴儿洗礼的誓言，请参阅《教会法规》第 56-5 章，文件网址：http://www.pcaac.org/resources/bco/

[579]创 1:1；约 1:1-3；来 1:3；创 18:14；诗 75:2；104:19；传 3:1-11、17；赛 46:10；60:22；耶 18:7-9；但 4:23-26、32；7:12、25；8:19；11:24、27、29、35、40；12:1、4、7；弥 4:7；太 13:30；可 1:15；路 12:56；罗 5:6；加 4:4；启 21:6；22:13；彼前 1:5

息。[580]主使祂的选民存活于时间的过程中，然后差遣和好的使者，引导选民有得救的信心 (凭此赐下永恒生命)，使他们口里承认祂是时间中的主，也是超越时间的主。[581]在解释时间的意义、过去的历史、现在的护理、将临的末世上，祂都是主。[582]祂促使他们使用自己的时间，来顺服并服事这位今生与永恒里的主。[583]

*与神共时性*是指：蒙拣选信徒以衍生方式反映无所不时之主的荣耀；其反映方式乃是使他们的时间观与时间的运用，与圣经对时间及其使用的教导协调一致。他们会善用时间，承认自己的日子已被命定。[584]对于他们过去向其他人已经承诺现今或未来要尽的责任，他们不会言而无信，除非这承诺有时间的限制。[585]他们因顺服敬虔权柄而得享受长寿，意即，顺服敬虔权柄可防止因做出犯罪的选择而导致寿命缩短，虽然寿命短少可能有其他原因 (例如恶人的逼迫)。[586]他们谨记神对过去、现在和将来事件的解释，而他们的情绪、信心、悔改、爱心和盼望都是根据神的解释来建造的。[587]他们从神的角度解释门徒训练过去所发生的事，看到神

[580]创 1:1-2:3

[581]罗 10:9-10；徒 17:26；来 1:3；书 10:12-13；耶 31:35-36；赛 38: 8；哈 3:11；约 3:15-16、36；4:14；5:24；6:27、40；7:6；10:28；17:2；徒 13:48；林后 5:18-21；罗 8:28-30；弗 1:3-14；《西敏信条》第 14 章第 1-3 条

[582]将民 11:4-6；诗 106:13-22；结 16:1-22 对照创 50:20；申命记 6:5-12；8:7-18；诗 44，77 篇；林前 10:1-13；来 10:39-12:3；13:7；雅 5:11；腓 2:19-31；4:9；罗 8:18；15:3-4；林前 4:5；启示录 22:5

[583]太 28:18-20；启 22:3-5

[584]弗 5:16；诗 90:12

[585] 这包括婚姻的责任 (林前 7:2-5、10) 以及帮助穷困亲友的责任 (提前 5:8、10)。

[586]弗 6:1-3；结 37:25

[587]相关经文，请见以上的脚注 589。近来这方面探讨的结果认为，处理此问题的最好方式就是释经螺旋或理论螺旋。在此螺旋中，诠释者个人受到经文和圣灵的引导，在解读经文及自己的处境应用时，会越来越清楚且得到的结论更正确。请参阅溥伟恩的文章〈圣经中神圣的意义〉(Divine Meaning of Scripture)，刊于《西敏神学院期刊》48 期 (1986 年)，第 241-279 页，网址：http://frame-poythress.org/divine-meaning-of-scripture/。也请参阅贝特 (John Bettler) 的精彩文章〈以前的辅导与问题〉，刊于《圣经辅导专业杂志》(*The Journal of Biblical Counseling*)，第 7 卷，第 2 号 (1994)，第 5-23 页。另外，葛林 (Jay D. Green) 最近发人深省的研究《基督教史学研究：五种理论》(*Christian Historiography: Five Rival Versions*) (Waco: Baylor University Press, 2015) 第 161、163 页也很有帮助；作者提议基督教历史学家应当以谦卑的态度行使上帝赋予他们的专业技能，他们要摒除「对原创性、权威性、宽广性等要求」偏执的罪，而可以满足于「仅担任忠实的

在决定我们存在的时间和地点上的引导。[588]他们因永生的应许而一起喜乐。[589]他们以谦卑的态度制定将来的计划，同时盼望基督会在任何时候回来。[590]他们遵守神所定的时间周期，即「六天工作、一天安息」(第四诫)，他们知道神可以在第六天 (年) 赐下双倍祝福，藉以供应第七天 (年) 的需要，如此，他们的生命才得以更新。[591]他们追求永恒的事物，亦即永恒得荣耀之身体的永远居所、救赎、永生、基业、荣耀。[592]

门徒训练员已经根据《圣经》评估、批判并强化他们在个人、原生家庭、文化与国家各种经历中不足的地方。借着连结个人过去的历史及处境，他们就有能力教导他们的长处并限制下一代的罪恶。[593]门徒训练员是为他们的门徒儆醒的牧羊人，他们能察觉过去历史及社会背景，以便在门徒情绪不定、发生冲突或不顺服后愿意受教，以及面临人生挑战

文史工作者」(引自林格 (Arthur S. Link) 的文章〈历史学家的职业〉(Historian's Vocation)，刊于《今日神学》(*Theology Today*) 19 期 (1962 年) 第 77-82 页)，基督教历史学家应「设身处地倾听过去敬虔人的生活记录；在评估主要数据源时要尽力考虑当时背景信仰的精神；将基督教的价值观应用在人类过去的活动事件中；藉由检视基督教在历史中的轨迹，护卫基督教真理，或渴望见到神在文化发展事件中的参与。」葛林的史观是根据圣经的历史顺从观 (biblically submissive view of history)，而一位具影响力的世俗史学家则主张，最好的历史学家只能有一种先天的「历史的历史」(history of history)，此即一种历史内部内化之后设叙事的预设，此预设决定了史学家如何调查和写历史的方式：「无论是历史知识的原始数据、史学家此时此地所领悟到的详细资料，或有助于解释证据的各种才能，都不足以给史学家一个界定历史真相的标准。这种标准是历史本身的概念，即假想过去图像的概念。这种概念用笛卡尔的话说就是「先天」(innate)；用康德的话说就是*先验*。这是一种历史想象概念，表现出一种自我依赖、自我决定和自我证明的思想形式。柯林伍 (R.G. Collingwood) 的著作《历史的概念：编修版》再版 (*The Idea of History: Revised Edition*) (Oxford: Oxford University Press, 2005) 第 248-249 页。同样地，请参阅克莱因 (William W. Klein)、布鲁姆伯格 (Craig L. Blomberg)、哈伯德 (Robert I. Hubbard Jr.) 共着的《基道释经手册》(*Introduction to Biblical Interpretation*) (Nashville: Thomas Nelson，编修版 (Nashville: Thomas Nelson, 2004)，第 75-121 页。

[588]创 24:48；50: 20；出 15:13；申 32:7-14；徒 17:26；罗 8:31-39

[589]彼前 1:3-8

[590]雅 4:15；徒 1:6-7；彼后 3:9-18

[591]出 20:8-11；16:5、22-30；23:10-12；利 25:19-22；太 6:11、31-34；可 2:27 等经文中的第四条诫命

[592]传 3:11；林后 4:18-5:1；提前 6:12；提后 2:10；多 1:2；3:7；来 9:15；彼前 5:10

[593]请使用本章有关成圣的主题，开始比较过去的能力和世代之罪的评估过程。

时，在合宜的时候予以弹性地响应。他们一起享受神透过创造界所赐的恩惠，包括一起在休闲活动中享受美好时光。

b) *与神共时性：咒诅脸面*

蒙拣选信徒要分辨并除去时间观的混乱，此种混乱乃是过去按着罪性生活所衍生出的罪行 (并教导他们的门徒如此行)。[594] 这包括歪曲解释神的护理，例如，宣称自己可以自我满足；将我们过去、现在或未来的一切，都归给其他的能力。[595]他们会悔改自己对未来的恐惧、浪费光阴，包括懒惰或未能守安息日。[596]

有时，经过祷告、寻求如何响应某些人的相关辅导后，辅导员可能需要借着离开神已经任凭其进入时间观混乱中 (即混乱的时间观与时间运用)、既邪恶又不悔改的成人，来反映主的恨恶，因为他们拒绝主已经安排的作息模式，按私意解释过去、现在与未来，并懒惰浪费光阴。《圣经》警告，他们可能因自己不服权柄在世的日子短少，并且将要面对永远的死亡。[597]神的其他七个无限完全属性转成诅咒脸面，其所带来的痛苦将永远地反映在地狱里。

时候满足，基督为女子所生，生在律法以下，乃为了承担咒诅；而这咒诅一部分是因为我们错误地认知神对时间及历史的控制，加上我们

---

[594]思考以弗所书 4:22，以救赎为目的，开始调查信徒独特的过往：「从前行为上的旧人…因私欲的迷惑渐渐变坏的」究竟是什么？个别信徒罪性所表现的内心及生活型态，其塑造方式、形成缘由、受到的鼓动或机会，在形成上受到哪些独特影响因素 (如身体遗传倾向、语言、原本的门徒训练、教会文化、文化、社会、接受教育及知识的机会和资源)？这些型态需要某种程度的仔细分析，借着在知识上的悔改 (或换成《圣经》的话说，「脱去」旧人) 它们就可能失去欺骗人的能力。参阅贝特 (John Bettler) 的文章〈以前的辅导与问题〉，刊于《圣经辅导专业杂志》(*The Journal of Biblical Counseling*)，第 7 卷，第 2 号 (1994)，第 5-23 页。

[595]出 32:1-8；申 4:19；8:17；撒上 4:3；王下 18:4；赛 30:2-5；但 4:30；约 5:39-40；雅 4:13-16；或所有虚假的宗教、哲学和科学唯物主义世界观 (例如有关世界起源的宏观进化论)。

[596] 太 6:34；帖后 3:6-18；弗 5:16

[597]帖后 3:6-18；申 4:26；8:17；30:18；罗 13:2-4；太 25: 41；犹 1:7

将时间荒废在有罪的事上，因此，他为我们的罪而死，我们才可能有*永生*。[598]

本节反思

i. 你发现本节所探讨的哪些主题对门徒训练过程是有益的，尽管你的发现可能不是借着看见它们与神自己的关系？

ii. 你需要加强哪些衍生主题？

iii. 为了知道自己该特别悔改哪些罪，以及未来要提防哪些罪，你花多少时间尝试了解自己过去的罪性？

iv. 因着已经树立的典范行为，你发现到哪些方式可以去掉自己眼中的梁木？这如何可以帮助你看得清楚，以去掉你门徒眼中的刺 (太 7:5)？

v. 神是起初也是末了，而且在这起点与终点之间，万事都互相效力，为要叫那按祂旨意被召、反映基督形象的选民得益处；当你相信这些事时，你获得哪样安慰 (罗 8:28-30)？你生命中发生的一切事，没有一件是神未预先看见或定旨的；它们都是为了向你更多显出基督，将基督成就在你里面，并透过你彰显祂！

---

[598]可 1:15；加 4:4-5；约 3:16；主向承担罪恶者显出的咒诅脸面，并未有完全对称的彰显，因为基督并未代替我们经历到*永死*，他只需身体一次受死，就足够以血献上挽回祭 (来 9:14-28)。启示录称地狱永远的审判为第二次的死亡 (启 2:11；20:6、14；21:8)。对于某些书籍、文章及敬拜歌曲轻率的用辞，我们必须谨慎看待。它们并未小心地分辨：只有基督的人性死在十字架上。诸如「神死了」、「不朽之神死了」等用词，其最宽松的解释仅止于：神人二性、一位格的基督，其神性是不朽的；其人性是会死的，但仅在人性中经历到死亡。另外，我们也必须谨慎解释使徒信经「降在阴间」这句话。这句话在早期历史的意思是基督降至墓地里，它的用法与「受死、埋葬」同义 (《西敏大教理问答》第 50 问的解释「基督持续处于死亡的状态中」是笔者可以接受的)；海德堡要理问答第 44 问则将其指为他在十字架上所受的苦楚)。如果要坚持使用这句话，我会在此句的文字底下加注星号及其定义。不过，我同意古德恩 (Wayne Grudem) 在其《系统神学》(Systematic Theology) (Grand Rapids: Zondervan, 1995) 第 583-594 页的解释；他说英语版的文字「he descended into hell」(降在阴间)，若按其字面意义，教会中多数背诵此句的人会相信耶稣去过阴间；然而这是没有圣经根据。在十字架上，耶稣说：「成了！」，许多新约经文都支持基督*在十字架上*的挽回祭，已经完全满足替代性救赎的要求，基督不需要在阴间受更多的苦楚 (罗 5:9-10；加 3:13)。我认为这句话应该从此信经中除去，因为按字面意义来看，这句话不符合圣经；加上《海德堡要理问答》和《西敏大教理问答》只是要试着澄清那一句令人困惑且不必要的话；况且，没有证据显示早期教会历史的信经接纳这句话 (主后 650 年之后始获接受)。

第 9 章

借着我们返照主的荣光：
借着职分与人和睦与显出敌意

摘要性要理问答

第 3 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显给你，以致祂的衍生荣耀得在你的身上宣扬、在你里面形成、并借着你反映的这件事上，你信什么？

第 3 答：我相信三一神已经借着祂的道和圣灵，透过其位格及工作，*从*祂 (*无所不在*、*无所不圣*、*无所不有*、*无所不知*、*无所不和*、*无所不能*、*无所不信及无所不时*)，*向*我显出祂的荣耀；祂有*诅咒*和*祝福*的脸面；祂有神无限完全属性每一项的衍生属性，这些都是由基督为了我，以其人性完美地应验在他的工作中 (*同在*、*圣洁*、*供应*、*知识*、*合一*、*统管*、*正直*、*与神共时性*)；基督在十字架上为我忍受神诅咒的脸面，以致于他的衍生荣耀得在我*身上*宣扬 (*挽回祭*、*称义*)、在我*里面*形成 (*悔改*、*得生命*)，**并且*借着*我 (*敌意*、*和好*)**，以及借着各种使命 (*总会*、*使命*、*投资*、*文化*、*挫败*、*使者*、*移民*、*改革*、*管教*、*争战*) 反映在领域 (*天上*、*地上*) 和地点中 (*总会*、*被造界*、*散居地*)。

借着职分反映并复制荣耀

如同前述摘要性要理问答 A3 所述的本书主题，我们要在本章思考第四章说明之基督荣耀的某些方面，如何借着蒙拣选信徒反映祝福脸面 (*和好*) 和咒诅脸面 (*敌意*)。基督借着他在先知、祭司与君王三种主要职分 (或角色) 中所采取的行动，反映了父的荣耀。[599]

---

[599]总结来说，约翰福音与希伯来书两卷书都定义了受圣灵膏抹之弥赛亚的三种角色，藉以应验并取代旧约中受灵所膏抹的先知、祭司与君王，因为基督受到圣灵无限量的膏抹 (约 3:34)。《西敏信条》第八章第 1-8 条 (〈论中保基督〉) 使用了一个被称为「基督*中*

因着基督归算的义，这些职分都在蒙拣选信徒的身上、在他们里面，并借着他们反映出来。当他们借着与基督 (受膏的弥赛亚) 联合参与这些职分时，他们就履行属性复制者的角色。「*借着他们反映*」是指信徒借着福音、靠着圣灵的大能，透过这三种职分反映基督的特质与行动。他们按着自己的角色及权柄，期望这些职分也在那些受其影响之人的生命中被复制出来并趋于成熟。借着保护的作为，以及寻求与神、人及被造物*和睦*，并且祝福那些也如此行的人，他们结果就代表了神的荣耀。此外，他们借着谴责并管教不顺服的行为 (有时采取逐出教会此种最严厉的作为) 来代表主的*敌意*。[600]

追溯君王职分的历史

透过严谨考察旧约中之圣约所明订的主的祝福，以及以色列先祖祝福他们后裔的方式，我们会发现在发出祝福与领受管治权力之间，也使用了类似的话语。我们在创世记 1:28 会看见神如何祝福亚当与夏娃，并赐给他们*文化使命*。以色列先祖也使用同样类型的话语祝福他们蒙拣选子女，赐给他们管治权力，至终产生大卫王权的职分。[601]君王的职分，

保职分」这更大的概念，并将此中继职分 (meta-office) 词汇连结至基督作为「先知、祭司、君王」的三种特定*职分*。旧约的士师与长老也被赋予受圣灵膏抹的特殊*职分*，但是，新约里最常用的系统神学简易总结方式，就是本章所探讨的三种职分。

[600]《西敏大教理问答》第 99 问的第 7-8 点探讨了正确理解十诫所需遵循的规则；有权柄*身份地位*之人具有代表人的职责，以影响在其权柄底下之人的内心及行为。门徒训练员鼓励门徒要顺服十诫，而且要抵挡所有违抗十诫的行为。依据《西敏大教理问答》所述，「凡神禁止或吩咐我们的事，我们都有责任*根据自己的身份地位*，并*根据他人在其身份地位上*当尽的本分，努力使他人避免或遵行之。凡向他人所吩咐的，我们都有责任*根据我们的地位和职分*，帮助他们实现；凡禁止他们去行的，我们也要注意不要与他们有份 (《西敏大教理问答》99 问，第 7-8 条)。*逐出教会*是一个有关教会惩戒的专有名词；此逐出命令施行的时机是：当教会成员拒绝悔改凡明显违背十诫的行为，而且在走完马太福音 18:15-18 所述的程序之后 (通常会经过半年至一年的时间)，最后由教会长老们决定，将此人视为非基督徒并将其从教会除名。逐出教会是一种我们借着管教及远离罪来代表主咒诅脸面的方式。

[601]我经常纳闷为何创造/文化使命 (创 1:28) 似乎在新约中被许多教会忽略了。傅兰姆 (John Frame) 主张：「大使命...可以理解为文化使命在「准末世」时代中的重新发布。有别于原来的文化使命，大使命预先设想了罪的存在与救赎之功的完成。这使命意识到，如果世界将要充满神的崇拜者，而且他们以神的诸侯王 (vassal king) 的身份管治全

在万王之王与万主之主的弥赛亚 (受膏者) 达到高峰。与基督联合的蒙拣选信徒，是以模拟方式、借着与人和睦与逐出教会的方式，反映管治的荣耀。

亚当，第一个代表神脸面的人 (因他是按神的形象所造成为代表) 受神的祝福，所以他能借着生养子女、遍满全地并管治受造活物，祝福其余人类及被造世界。亚当堕落后，从神与列祖所立之诸约的开展中，我们发现*人是无能为力履行其在创造时被赋予的使命*。直到挪亚时代，人开始在地上生养众多，但是，人在按着神的目的管治全地的事上失败了。人的思念和意图持续是邪恶的。[602]因此，神决定以洪水除去所有生命，并从挪亚、他的妻子和儿媳，以及成双成对的代表性动物开始，另起炉灶；这些全都是借着神指示诺亚所建造的方舟获得拯救。[603]

洪水过后，文化使命重新执行：「神赐福给挪亚和他的儿子，对他们说：*你们要生养众多，遍满了地*」(创 9:1、7)。然而，当神准许挪亚和他的家人吃活物时，诅咒因素进一步限制人履行文化使命的能力；神也使所有活物惧怕人，祂在人与祂吩咐人要管治的活物之间，种下了敌意。[604]此外，神也以云里的彩虹为记号，与人和所有活物立约，永远不会再以洪水毁灭全地。[605]神的脸面不但转成祝福及诅咒，而且先祖也代表祂的脸面，奉神的名祝福或诅咒他们的子女。比如说，诺亚诅咒含的儿子迦南，并使他成为他兄弟的仆人，因为含在他的父亲醉酒时窥看了父亲赤身露体，并且告诉他的兄弟。如同挪亚所说的，「耶和华—闪的神是应当称颂的！愿迦南作闪的奴仆。愿　神使雅弗扩张，使他住在闪的帐棚里；又愿迦南作他的奴仆。」(创 9:26-27)。

亚伯拉罕没有土地，他的妻子又无法生育，所以他们似乎不能实现这使命。然而，神借着亚伯拉罕之约来祝福他们。[606]上帝继续借着祭司

地的话，则罪人首先必须借着福音的传扬转信基督。但是，当世界宣教完成时，其结果就是文化使命起初设立的目标。《基督徒生活的教义》(*The Doctrine of the Christian Life*) (Phillipsburg: P&R 2008)，第 310 页。旧约的士师和长老也都是受膏的领袖，但这些角色都被归入其他三种领袖。

[602]创 6:1、5

[603]创 6:13-7:24

[604]创 9:2

[605]创 9:9-17

[606] 创 12:2；17:16；*也藉由财富的祝福* 24:1、35

麦基洗德祝福亚伯拉罕。[607]亚伯拉罕与撒拉在晚年生了一个儿子，而且神应许亚伯拉罕的后裔将遍满全地，成为一个大国，甚至多国[608]，神将给他一块可管治的土地。[609]祝福亚伯拉罕的人都必蒙福，那些羞辱他的人必受咒诅，地上所有家庭必因他而蒙福。[610]更多的是，这统治被造物的创造使命，被一个应许取代了，藉此应许，多位君王将从他而出以统治人类；他的后裔将得着仇敌城门；[611]而且神将是他们的神。[612]为了印证此应许的约，同时保证神祝福的脸面继续光照，神要求他族里所有的男性都要以割礼为记，命令他的后裔要以行公义及正直来敬畏祂，继续行在祂的道上，否则神咒诅脸面的忿怒将剪除他们。[613]我们也看到亚伯拉罕应验了将来受膏君王的职分，因他征服掳掠罗得及其家人和财产的诸王；[614]应验了祭司的职分，因他献了祭；[615]以及先知的职分，因他为那些在罪中的人代求。[616]

这些承诺延续至其他列祖。首先，利百加在她离家嫁给以撒前得到她家人的祝福，说：愿她作千万人的母！愿他的后裔得着仇敌的城门。[617]然后利百加怀孕，她获得应许说：两族要从你身上出来。这族必强于那族；将来大的要服事小的。[618]以撒也获得同样应许的祝福，他必在这地昌[619]盛[620]，受到其他国家的注目。[621]然后利百加和雅各合谋，成功地使雅各欺骗以撒，并得到主在盟约里所赐的福；这是因为两个儿子出生

[607]创 14:18-19

[608]创 17:4-6、20；22:17

[609]创 12:1-3、7；15:4-21；17:4、8；24:7

[610]创 12:3；22:18

[611]「将得着仇敌城门」的意思是胜过他们的仇敌；借着控制城门来表达他们征服敌人，并且代表他们的仇敌已经失去能力，无法控制其所臣服或对付之人。

[612]创 17:6-7、16；22:17

[613]创 17:10-14；18:19；22:12、17-18

[614]创 14 章

[615]创 15:9-10

[616]所多玛和蛾摩拉 (创 18:20-33)；亚比米勒和他的家庭 (创 20:7)

[617]创 24:60

[618]创 25:23

[619]创 26:3-5、22、24

[620]创 26:12-14

[621]创 26:14-16、29

前，以撒显然不相信主赐给利百加的应许。[622]代表耶和华赐福脸面的以撒受哄骗，结果雅各获得地土的收成、将来统管万国和他兄弟的祝福。凡祝福雅各的必蒙福，凡诅咒他的必受咒诅。[623]

后来以撒*有意*给雅各同样的祝福 (增添他的收成、拥有地上的肥土)，[624]并差他往利百加的哥哥拉班去，从他的女儿中娶妻。[625]然后神在梦中向雅各显现，并重申祂过去给亚伯拉罕的祝福：与他同在、保护他；[626]而雅各承诺要将十分之一献给主。[627]为了两个妻子和许多羊群，他在拉班家服事 20 多年；之后他返回迦南，与天使摔跤，天使*祝福*他并将他改名为以色列，因为他与神和人较力，都得了胜。[628]雅各死前祝福并咒诅了孩子们，对他心爱之约瑟的儿子们，他特别选择了年少的以法莲，而不是年长的玛拿西：「他就给约瑟祝福说：愿我祖亚伯拉罕和我父以撒所事奉的　神，就是一生牧养我直到今日的　神，救赎我脱离一切患难的那使者，*赐福与这两个童子。愿他们归在我的名下和我祖亚伯拉罕、我父以撒的名下。又愿他们在世界中生养众多。*...只是他[玛拿西]的兄弟[以法莲]将来比他还大；他兄弟的后裔要成为多族。(创 48:15-16、19)这祝福将成为以色列中标准的祝福语：「以色列人要指着你们祝福说：『愿　神使你如以法莲、玛拿西一样。』」然后雅各代表神，向他其他十一个儿子讲出他的祝福和诅咒，他们受咒诅乃因他们的罪孽；受祝福乃因他们在各样事上的义。[629]尤其是，*犹大被祝福将在他的兄弟和仇敌之上，享受丰沃土地的肥美*；其原因可能是犹大自我牺牲，保护雅各宠爱的孩子约瑟和便雅悯。[630]在大多预表王权职分的先祖角色中，都有和好与敌意两个元素。

下一个主要的圣约是摩西之约，这段时期也启示了先知角色是如何由摩西应验。透过其所膏的先知代表，摩西，神应许赐福给祂的子民，

---

[622]创 25:23；27:1-26

[623]创 27:27-29

[624]创 28:3-4

[625]创 28:2

[626]创 29:13-15

[627]创 28:20-22

[628]创 32:24-30

[629]创 49 章

[630]创 49:8-12；37:26；43:8；44:14-34

将他们视为珍宝、圣洁的国民和祭司的国度，只要他们听从祂的话，遵守祂的约。[631]在此，文化使命，以及神将使亚伯拉罕成为大国、统治者或君王将从他而出的应许，就更详细说明。透过十诫、礼仪律及民事律，并且详细列出违背律法的例子，神藉由摩西启示了神的话语及旨意。[632]申命记 28 31 再次重申「顺从蒙福」和「悖逆受诅」的话。然而，摩西的事工也代表了神在审判中诅咒的一面，凡不顺从神选定之先知的权柄及话语的人，都将受审判：埃及人所遭受的十灾；埃及军队被红海淹没；对可拉、大坍、亚比兰施行的审判。[633]先知的角色，既有和好，也有敌意的一面。

下一个主要的约是大卫之约。大卫向先知拿单表示他渴望以香柏木建立神的殿之后，拿单就代表神祝福脸面，向大卫发出祝福的预言。这祝福使神应许大卫的后裔将作王，建立大卫的家；透过他的后裔建立他的国度，直到永远；与大卫的后裔建立一个父与子的关系 (使不顺服的受管教，而不被剪除)；赐他权柄统治以色列，保护他们免受敌人的攻击；使他的名为大；使以色列人在地土上得享平安，并允许他的儿子建造百姓聚集、敬拜的殿。[634]因此，创造使命和先祖的祝福，在旧约大卫之约得到应验，遥指基督最终的应验。

神透过执行文化使命所赐的福，于所罗门王的统治之下，在王上 4:20 里先祖的祝福得到应验：「犹大人和以色列人*如同海边的沙那样多*，都吃喝快乐。」

三种受膏的职分：和好与敌意

国王的角色应表现出知足 (不贪婪) 并以身作则，如同和睦的牧羊人带领百姓、以智慧及公义并按着摩西的律法 (摩西五经) 统治。[635]在旧约中，以色列神权政治的君王具有行使武力的行政司法权，代表神的名及

[631]出 20:24；23:25-28；19:5-6

[632]出 20:1-17；21-23

[633]出 4-14；民 16:28-35

[634]撒下 7:1-16

[635]申 17:14-20；撒下 7:7-8；王上 3:9、28

律法，祝福遵守律法之人，并对反抗的人显出敌意并施行审判，并以军队抵御国内和国外的敌人。[636]国王也有行政权以规范所有敬拜秩序、命令改善国内经济和基础建设。[637]

旧约先知被呼召、受圣灵膏抹，并委以说出神旨意的重任 (这些都是神祝福的脸面)。启示祂的旨意并管教不遵从祂旨意的子民，这些都是神的祝福及与神和好的一部分；然而，若任凭他们继续蒙昧无知，也不施以管教，这些是祂的敌意与发怒的征兆。[638]无论主吩咐什么，作神及其子民之间中保的先知，一定要说出来。[639]耶利米预言对犹大国的审判。[640]先知以利亚按着旧约律法定规的方式，命令处死所有巴力的假先知；同时也借着从天上降火焚烧祭物，使以色列的心回转向神。[641]

祭司通常的职责包括：在圣殿执行与神和好的服事、为百姓赎罪、为自己及他人行洁净仪式、判断证人证词的真实性、在战前激励军队的士气、评断替代的祭物或地租的价值。[642]整个以色列应成为祭司的国度。[643]然而，身为祭司的非尼哈，看见了一个悖逆的以色列人与摩押的娼妓在家族的帐棚中 (当时可能正在行淫)，便以长矛刺穿他。他的作为避免了所有百姓因拜偶像和不道德的行为遭受更严重的瘟疫。这审判性的击杀成了一种为百姓献上的赎罪祭。上帝称赞非尼哈为神的圣洁而着急，并与他及其后裔立了和平及永久祭司职分的约。[644]

弥赛亚和使徒职分 [645]

[636]王上 2 章：

[637]王上 3-10 章：

[638]申 8:1-3；来 12:6-14；罗 1:18-32

[639]申 18:15-22；结 3:1-11、17-22、24；民 11:29；申 34:9

[640]耶 26:12、15

[641]申 13:5；18:20；王上 18:36-40

[642]利 4:35;13-14；27 章；民 5:15-30；申 20:2-4

[643]出 19:6

[644]民 25:1-13

[645]本节中的观念来自溥伟恩 (Vern S. Poythress) 博士的文章〈当今属灵恩赐为使徒恩赐的模拟：肯定神迹终止论神学中圣灵特别的工作〉，刊于《福音派神学学会期刊》*The Journal of the Evangelical Theological Society* 39 no. 1 (1996): 71-101，文章网址 http://frame-poythress.org/modern-spiritual-gifts-as-analogous-to-apostolic-gifts-affirming-extraordinary-works-of-the-spirit-within-cessationist-theology/。

如同第四章的探讨，基督受到圣灵无限量的膏抹，因此，完美地履行弥赛亚的三种职事。[646]他管治他的教会、制服他的仇敌并统管所有被造界。[647]

使徒们凭着独特的先知权柄，加上行神迹及卓越的属灵恩赐，打下了教会在新约时代里的根基。使徒亲眼见证复活之基督，他们已预备好宣讲新约中的恩典，并写下《新约圣经》。[648]神赋予他们作统治君王的特别权柄，在初代教会中评断争讼；[649]也具备祭司服事的特殊恩赐，指派首批执事的职分。[650]新约使徒的事工以及他们在《新约圣经》写下的记载都体现了所有三个职分的各个层面。

而且，《新约圣经》所列的牧师、教师、长老和执事全部的属灵恩赐与领袖角色，都可以概略归在这三种职分底下。[651]这些担任教会职分的人，他们具备反映「和好与敌意」属性的特殊权柄，而且其权柄高于个别信徒或父母在家中的权柄。为了适当地反映「和好与敌意」属性，他们必须顺从文字之道的训诲并藉此带领。[652]

借着所有信徒显示之一般职分的[653]不可化约复杂性

一般职分代表所有蒙拣选信徒所扮演的一般角色，藉以区隔牧师(亦称为教导长老)、治理长老或执事等特别拣选的职分。

「不可化约复杂性」是一个用来反驳进化论者宏观进化论主张的名词；这名词主张，任何有机生物若要存活，则其所有特定复杂系统(specified complexity) 都必须同时运作。有机生命任何单一部分若发生

[646]祭司 (来 7:25)；王 (来 2:5-8 引用诗 8:5-8)；先知 (申 18:15-18；约 6:14；太 11:9)

[647]太 28:18-20；林前 15:24-28；启 1-3 章；徒 4:24-31；12:20-24；约 19:11；腓 2:9-11

[648]使徒行传 1-5 章

[649]徒 6、8、10-11、15、20

[650]徒 6:1-7

[651]罗 12:3-8；林前 12 章；弗 4:7-16

[652]林前 14:37-38；帖前 2:13；提后 3:16-17；申 13:1-4；帖后 2:9-11

[653]爱德华兹 (Jonathan Edwards) 在其经典著作《宗教情操真伪辨》(*Religious Affections*) 中发展出一些主题 (摘录于本书第 11 章，第 183-184 页，以及第 181 页有关《宗教情操真伪辨》的脚注 744)；不同的基督教书籍似乎也发展这些类似主题。

随机突变，将导致死亡，因为所有系统都必须同时改变才能存活。笔者在此以类似方式使用这名词，为的是表示神的荣耀与属性都有不可化约复杂性，亦即，祂向我们彰显的一切，对祂的荣耀都至关重要。有生命、健全且合乎圣经的成熟生命，必须有同时运作的部分。任一部分若有缺陷，就足以使人失去带领教会 (提前 3 章或多 1 章) 或获得健全得救确据的资格 (参阅约翰壹书或彼得后书 1:3-13)。

有生命及健全的基督教信仰，其不可化约复杂性也出现在一些作者所称的「全人关怀话语及行动整合事工」中，这是一种遵循旧约和新约事工所发展出的事工；基督自己就活出这种榜样；这见解乃出自于习克斯 (Chris Sicks) 的著作《透过慈惠及真道事工介绍神》(*Tangible: Making God Known Through Deeds of Mercy and Words of Truth*)，[654]他将此种事工称为*慈惠护教事工*。习克斯强调话语事工与行动事工必须同时发生才能有效，这也是我所谓的有效见证神的不可化约复杂性。习克斯注意到活在基督和祂的话语中相当重要，所以信徒可以展现个人主动积极的同在，以此见证并体现主不同的名字。[655]他的主题为本书阐述的主题提供了另一种视角，亦即，我们必须认识神并与他团契相交 (活在基督和祂的话语中)，如此我们可以透过衍生方式，在我们的言语与行动中反映祂。

受膏之基督徒以三种一般职分服事

一般来说，基督徒同有基督三种*一般*职分：先知、祭司和君王，因为我们凭着信，同受圣灵膏抹。[656]此三种职分也与各种*特殊的*恩赐群集相关连，这些恩赐是基督借着圣灵分赐给担任教会领袖职分的子民。[657]

[654]习克斯 (Chris Sicks) 的著作《透过慈惠及真道事工介绍神》(Tangible: Making God Known Through Deeds of Mercy and Words of Truth) (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2014)

[655]参阅习克斯著作第 6-9 章；也请参见第 7 章脚注 17 有关具体使用主之名的解释。

[656]徒 11:26；15:8-11；约 14:26；15:26；加 3:1-5

[657]弗 4:7-16

先知们*见证*了与神和好的真理。他们的心与罪为敌，藉此纠正错误。[658]蒙拣选信徒参与了基督的大使命，使万民作门徒。借着教导其他门徒真理并拒绝错误，他们参与了先知的职分。先知也为人的得救、身体医治、其他物质需要祷告。[659]在这一般的职分中，信徒遵守第四诫 (旧约的安息日现已改至主日)，用一天敬拜神并研究祂的作为。他们使用他们的权柄教导门徒顺服主，教导全备的福音和所有的诫命，藉此遵守第五诫。如同摩西在西奈山上看到天上的真帐幕，遵循它的样式重新建立地上的帐幕，所以，蒙拣选信徒也根据圣经启示天上的样式，建造并改革将来美事的影儿。[660]

如同摩西将以色列人从埃及为奴之地领出来，进入应许之地里的自由，所以，蒙拣选信徒是走在*迈向天上圣城的天路历程*中，自己谦卑地忍受痛苦和羞辱，乃是为了到达荣耀的新耶路撒冷；基督是被成全的摩西，带领选民真正地走出埃及；基督是比大卫更好的牧羊人，保养顾惜蒙拣选的羊，直到他们进入天上的安息。[661]我们跟随地上的先知暨牧羊人，进入应许的安息。[662]

现今的执事执行类似旧约祭司的角色，以服务、怜悯与慷慨等项恩赐服事他人。[663]蒙拣选信徒将自己当成活祭献给神，因此参与了祭司的职分。[664]基督为他们代求，圣灵也是。[665]信徒彼此代求。[666]祭司的功能可能包括在教会中从事辅导、调解冲突、使人和好；执事服事的相关事工，类似在会幕/圣殿中的服事。*基督祝福他们，使其遵守第一至第四*

---

[658]神赐给一些信徒传福音、教导、讲道、智能、劝勉或知识相关的恩赐 (林后 1:1；3:6；弗 4:11-16；罗 12:6-8)；林前 12:8；旧约/新约先知和使徒也行神迹、说方言、展现行神迹的恩赐，藉以证明他们的权柄 (林前 12:9-10)。

[659]雅 5:10-20

[660]「影儿」是一个圣经主题，其义为永恒的本物在地上暂时的反映。有关天上的本物与地上可改革之影儿的例子，请参见弗 5:23-33；西 1:13、22；约 5:19-20；15:15；来 8:5；10:1。笔者在下一章将此称为*大改革使命*。

[661]上行之诗 120-134 篇；路 9:31；来 3:1-6；11:13-16；12:1-3；13:14、20-21；腓 2:5-11；约 10；彼前 2:25

[662]来 13:7、17；徒 20:28-32

[663]罗 12:6-8

[664]罗 12:1-2

[665]来 7:25；罗 8:26

[666]林后 9:14；弗 6:18-20；西 1:9；4:3；帖前 3:10；帖后 1:11；3:1；来 13:18；雅 5:16；约壹 5:14-17

*诫并享受*第七天*与神相交团契的安息*、敬拜、赞美，以神为乐，并享受神通过他们所产出的劳动成果。[667]信徒被建造成为灵宫，成为圣洁、君尊的祭司，他们通过耶稣基督献上*属灵的祭物*，为神悦纳。[668]

君王以行政权柄治理，执行法律；在领域里促成和睦；借着赐下更大权柄以奖励那些服从的人，并借着管教或审断那些悖逆的人，继续与罪为敌。现今的治理和教导长老，以及其他具备管理和治理恩赐的人，则担任类似的职分 (亦称为牧羊人)。现今的教导长老 (亦称为牧师)，则担任这些角色各方面的工作。基督藉由提供政府、先知、使徒、牧师、教师、传福音的、长老和执事来治理他的子民。这或许是在一个严谨组织的教会中最有效治理的方式 (类似于长老会的教会治理形式)。[669]

这些职分及其相关的恩赐群集，都有助于基督所聚集的百姓长成他的样式。[670]当门徒训练员满足了这三个训练成熟门徒职分各个层面时，这些职分与恩赐也整合至门徒训练过程中。他们发挥了*先知的角色*，带领门徒认识基督并顺服真理；他们发挥了*祭司的角色*，为他们祷告及辅导、促成他们与神和好、满足他们物质的需要；发挥了*君王的角色*，为了他们的益处管理一切、称赞并奖赏那做得好的人、管教行恶的及保护他们脱离凶恶。[671]大部分的重点放在各职分和好的角色上 (门徒训练职责的应用上)；次要重点则放在敌意的角色上 (特别是养育孩子的应用上)。既然家庭是一个维持生命的机构，它可以保护并维系每个孩子的生命，因此，在正常情况下不应将孩子带离家庭。[672]只有在其他家庭成员生命和健康受到威胁的罕见情况下，孩子才需要安置在家庭以外其他类型的照料中，直到可独立的年纪为止。

---

[667]路 10:21；约 3:34-35；传 5:18-20

[668]这似乎是指好行为 (彼前 2:5、9)。

[669]提前 3:1-12；多 1:5-9；徒 20:24-35。

[670]弗 4:12-16

[671]合并真道与行动的事工，可以很容易地应用于一个家庭或多个一起发展服务事工的家庭中；家长也可鼓励孩子们寻求真道与行动事工的服事机会。如需此类事工必要性之相关优良资源，作为个人查验之用，请参阅习克斯 (Chris Sicks) 的著作《透过慈惠及真道事工介绍神》(*Tangible: Making God Known Through Deeds of Mercy and Words of Truth*) (Grand Rapids: Zondervan, 2014)。

[672]提前 5:3、8、16

每位成熟信徒应该应用某种不可化约复杂性的原则，在特定程度上反映出每个职分的角色，即便圣灵特别的恩赐以及生活中某些状况，会更加凸显某一职分。比如说，管理与领导恩赐似乎展现君王的职分；接待、慷慨与慈惠的恩赐更加展现了祭司的职分；而教导与智慧的恩赐则与先知职分更有关系。

有关职分的要理问答

《西敏标准》并未在基督的职分与我们作为先知、祭司和君王的形象之间，显示出任何*明显的*关连性。《西敏大教理问答》有关主祷文的第 191 问，最接近此种概念，并且表现在「愿祢的国降临」祈祷文的解释上。只需运用一点创意，我们就可在问答中看到与全部三个角色的呼应 [*斜体字插入显示*]。

《西敏大教理问答》第 191 问：我们在第二祈求中求什么？答：我们在第二祈求「愿祢的国降临」中，承认我们自身和全人类生来都处在罪恶和撒但的辖制之下，因此我们：祈求上帝使罪恶和撒但的国度毁灭，福音在全世界[*借着先知角色的基督徒*]得以广传，犹太人被呼召，外邦人的数目添满了；祈求上帝装备教会，有各样的圣职人员[*以先知的角色传讲、以祭司的角色牧养、以君王的角色管治*]和蒙恩之道，清除一切腐败，得到公民政府的支持和保护；祈求上帝使基督的蒙恩之道得以纯正地施行[*借着有祭司角色的传道人*]，有效地使那些仍在罪中的人悔改归正，使那些已经悔改归正的人得坚固、安慰和建造；祈求上帝，使基督此时此地就在我们的心中掌权，使祂的再来，以及我们与祂一同永远作王，快快临到；祈求祂按着自己的美意，在世上行使祂的权柄，尽善尽美地成就这些目的[*我们君王的角色*]。

此外，《西敏大教理问答》对第五诫的解释暗示了先知、祭司和君王的角色。

第 125 问：为什么尊称尊长如*父母*？答：尊称尊长如*父母*是为了教导他们向晚辈履行自己各种本分时，当像肉身的父母一样[*先知*]，同时又当根据他们各种不同的关系，向晚辈表达慈爱和温柔[*祭司*]；并使晚辈甘心乐意、欢欢喜喜地完成他们向尊长当尽的本分，正如对父母一样。

第 129 问：长辈当向晚辈尽什么责任？答：根据他们从上帝所受的权柄，以及他们所处的关系，爱护晚辈，为他们祷告，祝福他们[祭司]；

教训，劝勉，告诫他们[*先知*]；行得好的，鼓励赞同，表扬称赞，予以嘉奖；行得坏的，不予认同，予以责备，管教惩罚；对于他们灵魂和身体所必需的一切，善加保护，予以供应；[*君王*]严肃庄重，智慧通达，惟圣惟洁，以身作则，使上帝得荣耀，自己受尊重，上帝所赐予的权柄得以保守。

《海德堡要理问答》虽然不明显使用角色名称，也显示了基督徒的角色/职责如何呼应基督的三个职分。第 32 问：你为何被称为基督徒呢？答：因凭着信心，我就是基督的肢体，并因此也在他的受膏上有份；为此，我也可以承认祂的名[*先知*]，可以把自己当作感恩的活祭献给他：[*祭司*]；又可以用自由的良心在今生与罪恶和魔鬼对抗，并且以后，在永恒中与祂作王一起掌管万物[*君王*]。

被高升成全之义人的灵魂等待身体复活

蒙拣选信徒之被成全的灵魂，被高升与基督在千禧年中一同作王，虽然他们还未进入复活的身体。[673]他们在神的宝座前，如同祭司一样代求。[674]他们生命见证留下的记忆，如同先知云彩般的见证人围绕着许多活人。[675]

深入研究

- 布雷克 (Wilhelmus a Brakel) 的《基督徒理所当然的侍奉》(*A Christian's Reasonable Service*)，第 19-21 章先知的职分、大祭司的职分、君王的职分
- 伦德 (Jonathan Lunde) 的《跟随仆人样式的君王耶稣：圣约门徒训练的圣经神学》(*Following Jesus, the Servant King: A Biblical Theology of Covenantal Discipleship* (Grand Rapids: Zondervan, 2010)。伦德确认了先知和君王职分的含意并加以探讨，但他基本上忽略了祭司的职分。

[673]启 20:4-6 从无千禧年派的观点来看，这个世代开始于基督升至高天并差遣圣灵，然后直到他回来时。

[674]启 8:1-3；6:9-11

[675]来 12:1；13:7

- 史蒂文斯 (R. Paul Stevens) 的著作《剩余的六日：圣经视角下的职业、工作和事工》(*The Other Six Days: Vocation, Work, and Ministry in Biblical Perspective*) (Grand Rapids: Eerdmans, 2000)，请参阅第 7 章〈先知、祭司、君王〉，第 163-190 页。
- 史蒂文斯 (R. Paul Stevens) 的著作《三种职分和企业家》(*Three Offices and the Entrepreneur*)，引自克莱门 (Philip J. Clements) 编着的《今日商业伦理：基础篇》(*Business Ethics Today: Foundations*) (Philadelphia: Center for Christian Business Ethics Today, 2011)，第 221-238 页。

本节反思

i. 文化使命最早是交给谁的？结果如何？
ii. 这个使命在《圣经》记载的历史中是如何发展的？
iii. 你为何认为创世纪 1:28 要提到「神就赐福给他们」，然后接着详述文化使命的细节？
iv. 先知、祭司和君王的角色，在整个基督教的信仰中是明显可见的。你注意到哪些事实？你是否曾经透过这个视角思想《圣经》？
v. 在本章的脉络中「不可化约复杂性」的意义是什么？

第 10 章

借着我们返照主的荣光：
在领域和地方里的使命

摘要性要理问答

第 3 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显给你，以致祂的衍生荣耀得在你的身上宣扬、在你里面形成、并借着你反映的这件事上，你信什么？

第 3 答：我相信三一神已经借着祂的道和圣灵，透过其位格及工作，*从*祂 (*无所不在*、*无所不圣*、*无所不有*、*无所不知*、*无所不和*、*无所不能*、*无所不信及无所不时*)，*向*我显出祂的荣耀；祂有*诅咒*和*祝福*的脸面；祂有神无限完全属性每一项的衍生属性，这些都是由基督为了我，以其人性完美地应验在他的工作中 (*同在*、*圣洁*、*供应*、*知识*、*合一*、*统管*、*正直*、*与神共时性*)；基督在十字架上为我忍受神诅咒的脸面，以致于他的衍生荣耀得在我*身上*宣扬 (*挽回祭*、*称义*)、在我*里面*形成 (*悔改*、*得生命*)，并且*借着*我 (*敌意*、*和好*)，以及**借着各种使命 (*总会*、*使命*、*投资*、*文化*、*挫败*、*使者*、*移民*、*改革*、*管教*、*争战*) 反映在领域 (*天上*、*地上*) 和地点中 (*总会*、*被造界*、*散居地*)。**

在领域和地点中代表主

系统神学书籍的讨论，都将有形教会当作是基督徒生命的中心场所，而且经常是唯一场所。这种场所的概念是不足以解释我们所有的日常经验，我们需要扩大自己的视野，才能正确反映生命。更为详尽的圣经观念，可以帮助我们更好理解我们在身体及心灵方面的生活体验。许多有关基督徒实际生活的书籍，倾向于提出多种模型解释如何在某种环境中生活，而这些环境或许与婚姻、家庭、教会、小区或非基督徒为主的职场有关。本章所主张的场所名词 (「领域」与「地点」)，代表了我们在生活中影响所及领域内最广泛的可能应用范围，以作为第二章末了所述

之目标 (全面整合基督徒生命之大一统理论) 的延伸。[676]当我们可以使用全面的生命经验，改善圣经真理的综合研究，我们的基督徒生命主题的讨论就可以更细致。借着圣灵所赐的得救信心，信徒在《圣经》所定义的两个领域 (地上、天上 [677]) 中展现神的衍生属性；而这两个领域包含三个《圣经》所定义的地点 (总会、[678]被造界、[679]散居地 [680])。由于本书打算为常用名词提出延伸概念，藉以解释更多的圣经数据，我也将发明了几种新的「*大__使命*」名称，以便提出与这些领域与地点相称之最重要的基督徒任务。[681]

在领域和地点中借着使命代表主与人和睦

两个领域中的每一个都有三个地点。首先，让我们检视第一个有关使人和睦之反映的六个范围组。

天上总会

蒙拣选信徒身体死亡后，他们的灵魂进入天上喜乐的敬拜总会中，

[676]如需阅读这些领域的相关研究，请参彭宁顿 (Jonathan T. Pennington) 的著作《马太福音中的天堂和地上》(*Heaven and Earth in the Gospel of Matthew*) (Grand Rapids: MI: Baker Academic, 2007)，第 343-348 页。马太福音使用这些领域名词与相关词汇具有多重目的。使用这些领域可显示旧约但以理书 (第 2-7 章) 中有关天国超越一切地上之国的诸多异象；此种用法与创世记 1 章中天地的创造连结。这些名词彰显了基督统管两个领域的属天权柄 (太 28:17-20)，也强调了门徒遵守天国伦理 (如马太福音第 5-7 章的〈登山宝训〉) 的重要性；最后，这些领域名词鼓励信徒看见自己乃是神按着其至高主权所启示的旨意，成为神属天国度真实的子民 (太 16:17)，他们在地如在天，遵行祂的旨意 (太 6:9-10；7:21；12:50) 并且在天如在地一样，管理祂地上的教会 (太 16:18-19)。

[677]太 6:10

[678]地上总会是指马太福音 18:20 所述、地上两三个奉基督之名聚会的信徒；请亦参考希伯来书 12:22-23 里的天上总会。蒙拣选的天使也在两种总会中，然而，堕落的天使可能出现在地上的总会。

[679]受造界是指我们活在地上活物及物质被造界当中的肉身，而且包括与我们身体健康相关的物质。创 2:15；徒 17:26；提前 4:3-4；罗 1:20

[680]*Diaspora* (散居地) 是一个希腊字的罗马拼音形式，此字可被翻译成「分散在」；其意思是：信徒在在这世界的非基督徒当中，必须面对各种不敬虔的世界观、虚假宗教及文化 (彼前 1:1；雅 1:1)。

[681]这些新名词借用了*大*使命与文化*使命*的用词。

与其他所有成全之义人及天使同在，我将此称为*大总会使命*。[682]成全之义人的灵魂现今在新耶路撒冷里天上总会中，与神同在；担任体谅人的祭司与君王，哀求神施行公义，同时也共享主审判的权柄。[683]虽然这对住在地上蒙拣选圣徒是很难理解、察觉及体验的，他们现在已经在地上预尝了天上的荣耀！他们是在属灵上与基督一同复活、在天上耶路撒冷与所有被成全之义人的灵魂及天使一起敬拜，而且他们持续享受并满了神在基督里的爱。[684]必须对地上所有信徒教导这种*大总会使命*的概念，并将其实际应用于他们的意识经验中，使其成为我们在神里面喜乐的泉源，预尝与从古至今所有圣徒合一的经验。

地上总会

大使命 [685]通常要求是指所有基督徒都要「去使万民作他的门徒」；在此使命中，蒙拣选信徒使用他们各样恩赐，参与了信徒组成之地上总会的门徒训练。这使命可能发生在基督徒家庭、教会、教会学校、神学院、福音机构，或*两三人奉基督之名聚集的任何地方* [686]，其目标是看到圣灵给人得救的信心。[687]地上总会也有责任参与*大改革使命*，此种使命是指：改革所有的地上总会，以反映天上永恒总会的样式。[688]健全的

---

[682]来 12:22-24；4:3 前段

[683]启 6:9-11；20:4

[684]弗 1:3、14-23；2:5-7、18；3:12-13、16-20；4:1、4、24；6:11-13；西 3:1-4；来 12:22-24；林后 3:18；罗 8:30；太 22:37

[685]太 28:18-20

[686]太 18:20；请注意，本书第 10 章 (论职分) 提到，依据个别信徒恩赐，可将职分区分为以下三种子类别 (即特定应用)：先知、祭司和君王。

[687]弗 4:11-16、24；来 4:1-2；10:19-22；12:22-24 等经文连结至希伯来 8:10-13 所说的新约的祝福：我们都该「认识主」。依据《西敏信条》，「*但得救之信心的主要表现是：凭恩典之约接受、领受、并单单依靠基督，得以称义、成圣、得永生。*」(《西敏信条》第 14 章第 2 条)。

[688]此*大改革使命*乃是从希伯来书次主题之应用发展出来的；在希伯来书中，旧约预表的影儿在天上都有已经成全之永恒国度的本物。比如说，神告诉摩西要照着祂在西乃山上指示的天上样式，建造一个可以反映天上样式的影儿 (即会幕)，但是，真正的圣殿乃是在天上永恒的殿。地上的婚姻是基督与其新妇 (教会) 之婚姻暂时的影儿 (弗 5:23-33)。地上的家庭乃是神永恒家庭暂时的影儿；在这永恒家庭中，神是父，基督是神所生的儿子，而我们是祂收养的子女。我们应该改革暂时的地上总会，以更多地反映新耶路撒冷

地上总会若根据天上的样式，应该具备这些特质：其领袖树立权柄典范并使用其权柄来建立并维系其成员的成熟生命，[689]特别是忠实地代表主的身份及祂的救赎工作 [690]、人心及生活中道德的纯洁性 [691]，以及在爱里的合一。[692]

天上的创造

借着将自己的生命投资在维持并宣扬神的荣耀、看管受造物，以及使人类昌盛等工作上，蒙拣选信徒就是积攒财宝在天上。[693]圣徒预备将这些投资的荣耀与财富，献给在新天里及更新之地上国度中的神。[694]笔者称之为*大投资使命*。

地上的受造物

在*大文化使命*中，蒙拣选信徒管理受造物、治理全地、生养众多、享受反映神属性的受造物、悔改仇视受造物或敬拜受造物的罪，并在受造之物受诅咒时忍耐等候被赎。[695]对于已结婚并生养子女的人来说，这通常是最消耗时间的使命。抚养孩子们长大，好好管理自己的身体和物质世界及其中的资源，这项任务需要父母用上多年来养儿育女。家庭参与这项使命的方式，就是在学校学习语文、历史、科学、数学、社会研究，以及其他重要学科；同时享受被造界的物质资源和家庭生活。[696]无论是单身或已婚的成年信徒，都应该参加有助于丰富文化和城市繁荣的

的永恒总会。请亦参阅西 1:13、22；约 5:19-20；15:15，以了解如何在我们地上事工中，遵循基督所吩咐的样式。

[689]林前 5 章；约贰 1:10-11；徒 20:28-31；提后 1-4 章

[690]宗教改革的五大*唯独*(*唯独圣经*、*唯独基督*、*唯独信心*、*唯独恩典*、*唯独神的荣耀*)，为了我们要强调的关键教义，提供了一个很好的综整。

[691]犹 1:3-4；罗 6:1-4；14:17-18；林前 6:9-11；多 2:11-14；加 5:19-21；启 21:8

[692]出 20:8-17；罗 13:1-10；加 5:13-16；林前 13；弗 4:1-13；约 17；林前 11:28-30；13:1-13；约壹 3:16-18；雅 1:27；2:14-22；请参阅《西敏大教理问答》第 91-153 问。

[693]太 6:20；林前 3:15；西 3:23-25；路 6:35；传 2:4-10；创 1:26-28；太 25:34-40；请亦参阅《西敏大教理问答》第 134-136 问：论保护及促进生命的第 6 诫；以及《西敏大教理问答》第 140-142 问：论保护及促进我们自己及其他人财产的第 8 诫。

[694]赛 60:1-17；启 21:24；太 25:14-30

[695]创 1:26-28；徒 20:32-35；罗 1:20-25；8:20-23；

[696]例如借着满足配偶合宜的渴望来取悦他们 (林前 7:3-5、33)，并且一同享受被造物 (提前 4:3-5)。

工作，为了造福人类和荣耀神。因为神赐福给受造物，说：「滋生繁多，充满海中的水；雀鸟也要多生在地上。」(创 1:22)，所以，蒙拣选信徒也要工作以造福受造物 (包含人类及自然的世界)，使其生生不息。因为整个受造物赞美神，蒙拣选信徒也会通过管治受造物来赞美神。[697]

信徒做个勤奋、信实和敬畏基督的工人，好好服务人群。[698]他们运用自己的恩赐服务世人，无论是贫是富，都学习到知足的功课。[699]孩子们应考虑自己有哪些天赋及职责，预备好自己将来在职场或在家工作，或自行创业，以造福社会。[700]身为人际关系及物质界各方面的管家，他们会思考神无限完全属性已如何影响到他们的领域，如此他们可以透过新关系、工具、设计及其他创新，塑造并改造他们的职业。[701]

地上散居地

[697]诗 148 篇

[698]弗 4:28；6:5-9；西 3:22-25；帖后 3:6-18；提前 2:1-2、10；5:10；6:1-2；徒 20:32-35；加 6:9-10；彼前 2:18-3:6。新约充满了勤奋工作的基督教伦理。新约提到的许多职业，进一步证实了这种工作伦理。然而，新约借着描述基督如何履行创造使命，隐约重申了这项使命 (希伯来书 2:5-8 引用诗篇 8:6-8)。在新约时代，创造使命是借着基督徒行使君王职分应验的。借着生养子女遍满全地的命令，在新约里延续下去 (按照多 2:4；提前 5:10、14，竭力做好敬虔的父母)，但在属灵的意义上，它也意味着全地满了基督国度的门徒 (太 28:18-20)。

[699]提前 6:8-11、17-19；腓 4:12

[700]这类资源是一个很有用的职业生涯评估工具，如：伯克特 (Larry Burkett) 和埃利斯 (Lee Ellis) 合着的《找到适合你的职业：变动时代中的职业生涯规划手册》(*Finding the Career that Fits You: The Companion Workbook to Your Career in Changing Times* (Chicago: Moody, 1998)。

[701]关于文化使命的资源是很有帮助：纳尔逊 (Tom Nelson) 的《工作很重要：连结主日崇拜与周一的工作》(*Work Matters: Connecting Sunday Worship to Monday Work*) (Wheaton: Crossway, 2011)；得柯斯特 (Lester • DeKoster) 的《工作：你的生命意义》(*Work: The Meaning of Your Life*) (Grand Rapids: Christian Library Press, 1982)；戴维斯 (Jeffry C. Davis) 及莱肯 (Philip G.Ryken) 合编的《基督徒生活的人文教育》(*Liberal Arts for the Christian Life*) (Wheaton: Crossway, 2012)；巴科 (Raymond Bakke)、亨德里克斯 (William Hendricks) 和史密斯 (Brad Smith) 合着的《工作灵修学》(*Joy at Work: Bible Study Companion*) (Seattle: PVG, 2005)；莱特 (Christopher J. H. Wright) 的《上帝子民的宣教使命》(*The Mission of God's People: A Biblical Theology of the Church's Mission*) (Grand Rapids: Zondervan, 2010)；克莱门 (Philip J. Clements) 编辑的《今日职场伦理：基础篇》(*Business Ethics Today: Foundations*) (Philadelphia: Center for Christian Business Ethics Today, 2011)。

蒙拣选信徒在非信徒当中参与护教、宣教与慈惠事工。[702]笔者称之为*大使者使命*。[703]由于彼得前书 1:1 是针对散居外地的客旅与定居的外人写的，彼得前书多数内容则是关于如何在非基督徒当中的生活。上帝利用逼迫来分散门徒及传播福音。[704]当非基督徒住在预定得永生之人当中时，他们透过选民的见证从黑暗中被呼召出来，有了得救的信心。[705]

蒙拣选信徒也参与了*大移民使命*，跟随基督这位大牧者为我们指引，他是背负十字架的那先知，通过受苦，带领我们这些如同地上的客旅及外人，走出这邪恶的世代。[706]他们如同客旅，在这堕落世界中坚忍到底，走向他们的终点，仰望天上的圣城，如同神国的百姓活着，并且为了跟随基督，愿意放弃世俗的罪中之乐。[707]

他们也参与了*大改革使命*，依据《圣经》所启示天上的本物，建造并改革地上将来美事的影儿。天上本物改造地上散居地的方式，乃是在地上使人和睦并寻求万民的医治；而其改造的依据乃是天上永恒的本物：生命树；这树位于神在天国宝座流出之生命河边，其叶子乃是为了医治万民。[708]

在领域和地点中借着使命代表主的敌意

两个领域中的每一个都有三个地点。接着让我们检视第二个有关敌意之反映的范围组。然而，既然在圣洁的天上总会或新天新地里没有敌意，因此这两个范围将被剔除，只需解释四个范围。

天上总会(属于敌意的范围被剔除，因为在天上只有圣洁的人)

---

[702]林后 10:4-5；罗 15:20；加 6:9-10

[703]林后 5:20

[704]使徒行传 8:1、4

[705]徒 13:48

[706]上行之诗 120-134 篇；路 9:23；腓 3:20-21；来 11:13-16；12:1-2、13、28；13:13-14；从这邪恶的世代走出来 (加 1:4；太 6:13)；外人及寄居的：创 23:4；诗 38:13；彼前 2:11；被分散之人：彼前 1:1；是外人及寄居的，渴望神所经营所建造的、更好的、不可震动的天上之城/家乡/国度 (来 11:10、13-16)。

[707]来 11:10-16、24-26；12:22-24、28；13:12-14；腓 3:20-21

[708]启 22:2；太 5:9

地上总会

蒙拣选信徒严守自律，治死老我罪性，对教会中无法控制欲望而不悔改的人，施行惩戒。[709]笔者称之为*大管教使命*。

天上受造界或新天 (敌意的范围被剔除，因为对受造界的咒诅已被挪走)

地上的受造物

蒙拣选信徒经历到衰败、锈蚀、虫咬、荆棘、痛苦、呻吟、流汗、罪恶、死亡、疾病、受伤和不可预测性造成「人与受造界之间」的敌意、挫败和诅咒。[710]笔者称之为*大挫败使命*。他们与受造之物本身一同渴望从败坏的捆绑中得赎，并从死亡进入神众养子所享、荣耀的自由。[711]他们悔改并抵挡对受造物的敬拜。[712]

天上散居地

蒙拣选信徒加入基督对抗天上属灵黑暗势力的争战，并穿戴神全副的军装对抗属灵黑暗势力。[713]笔者称之为*大争战使命*。

地上散居地

[709]弗 4:22；太 18:15-19；创 3:16；雅 4:1-2

[710]这不太能算是信徒的责任，因为这是我们在这堕落世界里必须面对的事实，但是，我还是用同样的*大___使命*的形式来区别之。创 3:15-19；9:2；传 9:11；太 6:19；罗 8:17-39。以下著作包含很多有用的内容，可用以建立我们在堕落世界中遭遇挫败时的圣经观点：卡森 (D.A. Carson) 的《认识苦难的奥秘》(*How Long O Lord: Reflections on Suffering and Evil*)，第 2 版 (Grand Rapids: Baker, 2006)；塔达 (Joni Eareckson Tada) 和伊斯得 (Steven Estes) 同著的《当神哭泣时：为什么神关心我们的苦难》(*When God Weeps: Why Our Sufferings Matter to the Almighty*) (Grand Rapids: Zondervan, 1998)。

[711]罗 8:14-23；赛 11:6-9

[712]罗 1:23-25

[713]弗 6:10-18

拣选信徒成为基督的精兵，对抗向受造物的敬拜；他们定了罪恶世界的罪并与其分别出来，预备受逼迫。[714]这也被称为*大争战使命*。在这项使命中，我们借着使用自己的恩赐与角色，效法神对付世界之罪的方式：祂借着基督的十字架「在肉体中定了罪案」[715]。我们可以在与配偶的离婚上 (*因奸淫或离弃之故*) 或父母的管教上 (*藉管教之杖或其他创意管教之法的权力，反对成年非基督徒子女*)，执行此使命。[716]执政掌权者应该赏善罚恶 (*借着刀剑权*)。[717]

在这方面，我们需要分辨神敌视哪些事情，这样我们才能效法祂完美的典范。[718]然而，我们应该谨慎！不应将教会里或与非基督徒发生的每件争议，都升高至敌意的程度，并以神咒诅脸面之属性来响应。许多相信圣经、渴望荣耀神的基督徒对经文的解释有不同的意见。对于这些可能是基督肢体、也具有圣灵果子与恩赐的人，我们必须与他们谦卑地进行对话。当我们相信其他人有错误时，在有争议的事上，我们必须谦卑、试图以自己解经成果的正确性与优点说服对方；同时，也不要论断神的仆人，且要拒绝常见的权力滥用，即不要在有争议的事上束缚门徒的良心以接受我们的观点。[719]

永远联合的盼望和永远敌意的审判

[714]约 15:19；弗 6:10-20；林后 10:4-5；林后 5 章；罗 8:11-13；约壹 3:13；启 2:6；提后 2:3；弗 4:22-24；6:10-18；林前 5 章；来 1:9；弗 4:30

[715]罗 8:3；林后 5:21

[716]太 16:19；18:15-20；19:4-9；启 2:6；来 1:9；加 6:14；约壹 2:15-17

[717]提前 2:2；罗 13:3-4；彼前 2:14

[718] 请注意前面有关地上总会敌意脸面相关章节中，所发展的重要主题。

[719]罗 15:7 说到，我们应该接受基督所接纳的，其意思可能是指我们应该接受每一位领受圣灵的人 (罗 8:14-16；徒 15:8-11)。罗马书 14:1-15:7 提供了一些得自《圣经》的旧约礼仪律原则；这些原则支配了有犹太人背景之信徒的良心 (称为良心软弱之人) 并且限制了他们可以有的自由。良心没有这种疑惑的外邦基督徒，要接纳他们的犹太裔弟兄姊妹的软弱，而不要强迫他们改变观点；同时，有犹太人背景的信徒，也不要定罪外邦弟兄姊妹的自由。此种处理模式可用于教会中各种有争议、但不致升高至影响公义、和平及圣灵中喜乐的重大事上。而且也要留意不必要的争论，请参见傅兰姆 (John Frame) 的文章〈梅钦博士好战的子女〉(Machen's Warrior Children) 摘自 Sung Wook Chung 编辑的著作《麦格拉斯和福音派神学》(*Alister E. McGrath and Evangelical Theology*) (Grand Rapids: Baker, 2003)，网址：http://www.frame-poythress.org/machens-warrior-children/。

更新的地上总会

在大总会使命中，蒙拣选信徒的身体进入三一神永恒喜乐的团契及安息中[720]；他们使用自己的恩赐去见证、唱新歌，颂扬基督徒独特经历及神荣耀的异象。[721]

更新的创造

在*大文化使命*中，蒙拣选信徒毫无阻拦地实现管理新天新地的使命，在不受咒诅下管治全地，享受创造的果实，而且万国在反映神荣耀上，建立了辉煌的文化。[722]

散居地已不复存在

在*大移民使命*中，蒙拣选信徒的身体最后进入新耶路撒冷城，而基督，指引我们的先知，已经在*大移民使命*中带领[723]我们。他们在基督最后的争战/审判中，欢庆他们终结对一切不洁的敌对，而且最终脱去他们老我的罪性。[724]

深入研究

- 有关创《圣经》对被造界观点，请参阅乔丹 (James B. Jordon) 的书《全新视野：透过圣经观点看世界》(*Through New Eyes: Developing a Biblical View of the World*) (Eugene, OR: Wipf & Stock, 1999)
- 溥伟恩博士提出，受造之物的更新方式将类似于基督的变相，而不是摧毁后重造，请参阅〈堕落的翻转与受造的得自由〉(Reversing

[720]来 4:3a；12:22-24

[721]诗 40；96；98 篇；太 28:19-20；启 2:17；5:9；14:3

[722]创 1:26-28；赛 60 章；65:23；11:6-9；启 2:7；21:2、24-26；22:2；太 5:4；林前 3:15。解释末世的一种方式，就是预期将来要发生一种逆转的「被提」：恶人被带离更新的地上，而被丢入火湖中；而立方形的新耶路撒冷 (基督在其第一次及第二次来临之间预备的) 从天而降，并且将以类似以色列于征服迦南地之后继承的方式，覆盖在更新的地上；而地上已经有的房子及基础设施等资源，将用于建立永恒文化的活动上，而且被当成礼物献给万国荣耀的神。因此，现在一切有益的文化建造将是有意义的，有助于永恒国度的建造；而所有无益且卑劣的文化资材将被毁灭、燃烧殆尽。

[723]约 14:2-6；来 11:10；12:28；腓 3:20-21

[724]启 18:20；19:1-4、11-21；20:7-15

the Fall and Setting Creation Free)，本文的前身为《桌边谈话》(*Tabletalk*)之〈诅咒的逆转〉一节，28/3 (2004 年 3 月)：7-12 页，网页造访时间为 2016 年 8 月 6 日，网址：http://frame-poythress.org/reversing-the-fall-and-setting-creation-free/

- 布雷克 (Wilhelmus a Brakel)《基督徒理所当然的侍奉》

第 99-103 信徒永蒙保守、关于死亡以及死后灵魂的状态、死人复活、关于末后的审判和世界的结局、关于永恒的荣耀

本节反思

i. 领域与地点的差异为何？为什么你认为以这种方式分析数据是很重要的？你觉得这样有帮助吗？更重要的是，这种分法可以正确地代表《圣经》所用的概念吗？

ii. 笔者所创造的使命名词，其本质上是将一些名称加诸于我们通常已经知道、讨论，并且已在基督徒生命中经历过的事物。其中哪一个特别引起你注意？原因为何？请用几句话说明。

iii. 我们应当多么强调在地上散居地中展现敌意的重要性？原因为何？

iv. 为什么神不将祂咒诅脸面或敌意脸面转向天上的总会或天上的受造界/新天呢？

第 11 章

改革宗信仰与信仰生命所具备的不可化约复杂性[725]

我们先前已经探讨过，基督人性所彰显神的性情，如何提供滋养信心的异象，好让我们看见我们将在基督里成为的样式。我们已经按照《西敏标准》的架构发展出此异象，也已经尝试使用创新的名词，重新编排符合圣经之传统的观念，以有助于弹性运用门徒训练。在此总结性章节中，我们将要探讨此模型，如何与常用来定义*改革宗信仰*之宗教改革五大*唯独*进路 (即简单描述我们必须相信之事的方法) 进行比较；并且与常被用来定义成熟*改革宗信仰生命* (长老与执事资格) 的方法比较。我们将遵守「不可化约复杂性」的原则，探讨改革宗信仰与改革宗信仰生命！若要产生信仰上的合一、健全的基督样式、免于受到异教之风不稳定性的影响、促成地上总会适当合作，并且坚固救恩确据，每一个部分都要和谐运作。[726]

改革宗信仰的特色

笔者在全书中已经尝试借着采用《西敏信条》第 2 章第 2 条来说明整合性主题，此信条论到神是*向着我们*、*在我们身上及里面*并*借着*我们等方式彰显神的荣耀；笔者也借着使用熟悉的神学概念来创造新的名词，

---

[725]「不可化约复杂性」是一个用来反驳进化论者有关宏观进化论主张的名词；这名词主张，任何有机生物若要存活，其所有特定复杂系统 (Specified Complex System) 都必须同时运作。有机生命任何单一部分若发生随机突变，将导致死亡，因为所有系统都必须同时改变才能存活。笔者以神学隐喻的方式使用这名词，藉以表示神的荣耀与属性都有不可化约复杂性，亦即，祂向我们彰显的一切，对我们成熟并转变成所量给我们、基督样式的身量，都至关重要。

[726]弗 4:11-16；参阅《西敏信条》第 18 章「论蒙恩与得救的确信」信徒当然可以借着信心仰望耶稣而得救，所以，在改革宗信仰及生命中表现软弱的人，并不意味着他们不能得救；但这表示他们无法正常享受到充满着神的异象、救恩的喜乐、圣灵的果子，以及充满祝福的关系，这一切都是成熟改革宗信仰所结出的果子 (彼前 1:3-8；罗 14:17-18；腓 4:4-13)。

藉以思考可用以连结、记住并教导圣经资料的新途径 (将*无所不*等字加在其他五种属性之前、祝福与咒诅脸面、施恩与招辱管道)。在本张开头，我将解释原始的五大*唯独*。然后，我将提议说，若与本书所发展的摘要性要理问答相比，这五大唯独不足以总结改革宗信仰。若使用为了本书所设计的第三个摘要性要理问答，我们将会发现其他*唯独*对本书所发展的整合性模型是相当重要的。摘要性要理问答主题也帮助我们注意到改革宗信仰的不可化约复杂性，亦即：若要产生信仰上的合一、健全的基督样式、免于受到异教之风不稳定性的影响、促成地上总会适当合作，并坚固救恩确据，我们需要多种主题。

宗教改革运动中的五个唯独

宗教改革的五大*唯独*经常用来简述宗教改革的基础教义，因此也是真教会的标记。[727]这些唯独的定义如下。

1. 唯独基督 (*solus Christus*)：唯独基督是神人之间的唯一中保。*唯独基督*教义教导改革宗的信徒，拒绝童贞女玛利亚、离世之圣徒、罗马天主教教会或其神父 (承袭使徒彼得统绪以在弥撒祝圣) 担任中保的能力。
2. 唯独信心 (*sola fide*)：信靠基督公义的生命可代表我们的公义的信心 (他的复活即为明证)；信靠基督在十字架上所献的挽回祭是为了我们的罪得赎的信心。借着相信他，他的公义就归给我们，而且我们可以来到神的面前；这通常称为「因信称义」。*唯独信心*教义教导改革宗信徒，拒绝任何主张人在救赎的事上有贡献 (如人的行为) 的教义。[728]
3. 唯独恩典 (*sola gratia*)：唯独神的恩典才能使我们得救。唯独祂的恩典使祂在万有以先就拣选我们；差遣基督为我们的救赎主；赐下圣灵重生我们，使我们有得救的信心；使我们能够坚忍并持守

[727]笔者注意到这些*唯独*并非由改教家特别发展出来的名词，而是后来为了对抗罗马天主教的错误，在整理恢复之教义时所制订的名词。虽然笔者上文的说法与改教当时略有出入，但在正确描述改教家所恢复的教义上却是正确的，因此还请容许笔者如此说明。

[728]罗马天主教天特会议 (第十四条法规) 仍旧咒诅凡相信「唯独因信称义，但不透过人的行为得救」教义的人。

信心直到离世；并带领我们进入新天新地。[729]*唯独恩典*教义教导改革宗信徒，拒绝任何来自忏悔、好行为，或离世圣徒之灵魂为地上信徒代求的任何功劳。

4. 唯独圣经 (*sola Scriptura*)：新旧约圣经总共六十六卷书，包含神所要我们知道关乎祂自己、救赎，以及祂所喜悦之信徒生活一切必要且充分的启示。*唯独圣经*教义教导改革宗信徒，拒绝接受次经、教宗及教会的历史传统具有任何权柄。
5. 唯独神的荣耀 (*soli Deo Gloria*)：神彰显祂的荣耀，如此我们才可以反映祂的荣耀；我们像祂的样式，可在今世归荣耀给祂。既然救赎出自祂拣选的预旨，以成就我们救赎所必要的一切，所以我们得赎的一切荣耀都归给神，我们无所可夸。

其他的唯独与重要的话语

这五大*唯独*所护卫的圣经教义与罗马天主教的教义不同，但是，其他重要的圣经主题，在宗教改革期间却不具同样的争议性；而《圣经》也强调这些主题是我们应当相信且我们应当如何生活的标记。底下我将建议一个包含四个拉丁文名词且更详尽的教义项目列表；此清单可帮助我们记住并掌握住《圣经》所规定对改革宗信仰及其实践生活至关重要的教义。

6. 唯独圣灵 (*solus Spiritus*)：圣灵施行基督所完成的一切救赎工作，藉以帮助我们认识神、将道德律写在心上，并以祂的同在安慰我们。
7. 唯独神的律法 (*soli lex Deo*)：《西敏大教理问答》所阐述的道德律是衡量基督之义的主要标准，也是衡量我们之罪的主要标准，它是基督在十字架上代替我们受咒诅的原因，它显明了我们需要通

[729]通常以 TULIP 此缩写字来总结的《多特信经》为*唯独恩典*教义提供了最清楚的表达，即救恩唯独倚靠恩典 (T = 全然败坏 (Total depravity)；U =无条件的拣选 (Unconditional election)；L = 有限的代赎 (limited atonement)；I = 不可抗拒的恩典 (Irresistible grace)；P = 圣徒的坚忍 (Perseverance of the saints)。请至此网页 http://reformed.org/calvinism/index.html 以了解这些英文字母的摘要说明。请亦参阅华腓德 (B.B Warfield) 的著作《救恩计划》(*The Plan of Salvation*) (Philadelphia: Presbyterian Board of Publications, 1915) 以比较不同宗派之救赎观 (*在线提供免费PDF 格式文件*)。

过基督在十字架上所献的挽回祭得赦免，并且教导我们在基督徒生命中的道德责任。

8. 唯独爱 (*sola amor*)：基督徒生命的总结是由我们对邻舍的爱决定的。
9. 唯独盼望 (*sola spes*)：基督徒的生命是一个迈向天上之城的天路历程；我们全心盼望基督再临时他将带给我们的恩典。

此外，还有多个领域与地点，而且每个领域有多项使命。笔者不会为这些内容提供拉丁文词汇，因为它们可能不会帮助读者更容易记忆。然而，与五大*唯独*比较仍然可以帮助我们了解，成熟的改革宗信仰需要达到更复杂的要求。

摘要性要理问答与唯独

底下是为了本书所设计之第三个摘要性要理问答，我们将会稍做修改以显示这些其他*唯独*，对本书所发展的整合性模型是相当重要的。

第 3 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显给你，以致祂的衍生荣耀得在你的身上宣扬、在你里面形成、并借着你反映的这件事上，你信什么？

第 3 答：我相信三一神已经借着***唯独圣经***和***唯独圣灵***，透过其位格及工作，*从*祂 (*无所不在*、*无所不圣*、*无所不有*、*无所不知*、*无所不和*、*无所不能*、*无所不信及无所不时*)，*向*我显出祂的荣耀；祂有*诅咒*和*祝福*的脸面；***唯独基督***以其人性为我完美地实现这些神无限完全属性每一项的衍生属性 (*同在*、*圣洁*、*供应*、*知识*、*合一*、*统管*、*正直*、*与神共时性*)；借着顺服***唯独神的律法***，基督在十字架上忍受神在律法中表明的诅咒脸面，借着复活升高至神宝座右边得荣耀，以致于借着***唯独恩典***及***唯独信心***，他的衍生荣耀得在我*身上*宣扬 (*挽回祭*、*称义*)；***唯独神的律法***总结于***唯独爱***，在我*里面*形成，并且*借着*我 (*敌意*、*和好*) 以及借着各种使命 (*总会*、*使命*、*投资*、*文化*、*挫败*、*使者*、*移民*、*改革*、*管教*、*争战*) 反映在领域 (*天上*、*地上*) 和地点中 (*总会*、*被造界*、*散居地*)；***唯独盼望***见到基督身体复活后的祝福脸面；这一切***唯独神的荣耀***。

我们可以从研究现有的*唯独*及所创造出的几个新拉丁词汇中学到什么？宗教改革的五大*唯独*是相当重要的元素，但是它未详尽总结改革宗信仰。它们是为了响应罗马天主教特定的错误，以辩护圣经真理而制订的。借着增加其他可对应至西敏基要教义及圣经观念的词汇，我们可以扩大宗教改革的教学法，以产生更平衡的改革宗信仰模型。我们也可以观察到，这些不同的词汇代表了本书已经发展的圣经教导。这些主题一起形成了一种不可化约复杂性，藉以产生信仰上的合一、健全的基督样式、免于受到异教之风不稳定性的影响、促成地上总会适当合作，并坚固救恩确据。

改革宗信仰生活的特色

如同我们在前面几章已经探讨的内容，神所有的无限完全属性都反映在所有教义和所有门徒训练中。[730]系统神学所谓的「上帝论」，将有助于我们理解「若按其原有属性展现的话，这唯一真神是谁？」这个问题。实践神学尝试说明我们在日常生活中反映神的方式。当我们可以证明我们的实践神学 (我们应该信什么和做什么) 是合乎《圣经》(或者是属于《圣经》教导的应用)，那么我们也应该能够以各种方式显示，这些教义是神自己性情的反映 (或者是与系统神学相关的)。换言之，我们

[730]读者可以将此八种衍生属性，与采用柯若柏 (Robert Coleman)《跟耶稣学布道》(*The Master Plan of Evangelism*, Grand Rapids: Revell, 1963) 著作里八大原则所建立最知名的门徒训练模型比较；也可与柯若柏及贺伯陛 (Bobby Harrington) 在其共同著作《再思耶稣布道大计》(*Revisiting the Master Plan of Evangelism*) (Exponential Resources 2014) 中这些原则的更新版比较。接下来是《跟耶稣学布道》中的*原则*＝在本书架构中一种可以与该原则相关之可能**衍生属性**：1) *道成肉身：基督活出他所宣称的生活* (这是新的第九个原则)＝**信实与供应**；2) *生命分赐：赐下圣灵的能力*＝**管治**；3) *拣选：选择十二名门徒*＝**合一**；4) *交情：基督与他们同在*＝**同在**；5) *献身：基督将他们分别为圣*＝**圣洁**；6) *示范：基督以身作则*＝**知识**；**信实**；7) *差派与督导：基督指派职责给他们，并且在实践学习时辅以训练*＝**合一、管治、信实、与神共时性**；8) *复制：基督差遣他们出去以产生更多门徒*＝**所有衍生属性彰显在门徒里**。若与这个知名的门徒训练模型进行比较，我们可以看见改革宗信仰生命包含多种复杂性；若要获得成熟基督徒生命与健全的得救确据，这些复杂性是不可彼此分开。

可以同时从神学光谱的两端开始，将实践神学与上帝论相互连结，亦即一种神学的回文结构 (theological palindrome)。[731]

衍生属性与长老执事资格

教牧书信里所描述的教会领袖资格，也有衍生自神属性的关键相互相关性。[732]敬虔领袖必须反映出神完整的属性。如同神属性的相互相关性一样，每种属性都会帮助并促成其他属性的有效性。领袖都需要在「成为基督人性道德完美的样式」上已经有所成长。如果任一反映特性的成效不彰，其他所有反映特性的效力将会减少。[733]提摩太前书 3:1-12

[731]这种文字无论是正念或倒念，其结果都是一样的，例如「看一看」这词。但是，在此例子中，此概念在神学系统中，其义是指无论是从上帝论读到人里面的反映，或从反向念回去，其结果都是一样的。

[732]请参阅尼尔森 (Jon Nielson) 最近的一个「追溯性」的研究《永存的信仰：养育不会离开教会的孩子》(*Faith that Lasts: Raising Kids that Don't Leave the Church*) (Fort Washington: CLC Publications, 2016)；虽然尼尔森明确承认并没有所谓的成功秘方，他却从寻找养育子女的模式着手。他研究了已经成功养育健全成人基督徒的模式，以及孩子已经离开信仰的模式。他的结果也借着支持五个成功养育模式中的相互相关性原则，证实了健康家庭不可化约复杂性的论点。第一个原则是在「控制」与「自由」之间求*平衡*，在日常生活中自然进行「以福音为中心」的对话。第二个原则是树立可展现出一致性的*典范*，例如在家讲话的语气与在教会的一样。第三个原则是借着圣灵大能托住的*福音*：这是改变的主要能力，是父母要在孩子们的生命中寻得的能力，而不是那无能力的道德规范。第四个原则是欢喜地接受养育子女的责任，并且*共同承担*影响较大基督徒小区的责任，而不是让孩子自我隔离，将父母当成唯一无误的权柄。第五个原则是与孩子建立*友谊*，享受在一起的时光，与严肃教导属灵方针的时间区隔开来。这些不可化约的复杂性可以轻松地应用于任何门徒训练的关系中。

[733]爱德华兹 (Jonathan Edwards) 的著作《宗教情操真伪辨》(*A Treatise Concerning the Religious Affections*) 区分了选民真实情感的十项特质；他强调所有用来界定的特性，若属于圣灵真实的工作，都会显示「美丽的对称与比例…它们有基督完整的形象在其上。…[圣徒]的喜乐与安慰都伴随着敬虔的忧伤和对罪的痛悔。」(第 314-316 页)。在那里有对神的爱与对人的爱，并无分别 (第 317 页)。有对人的灵魂和他们物质需要的热爱 (第 318 页)。他们都信靠上帝的救恩和每天供应的饮食 (320)。恨恶罪的心会按着罪性大小的比例，痛恨所有的罪 (321)。他们随时随地跟随基督，热心事奉神，像活水泉源 (321-22)。他们有私下的灵修生活及对神的公开敬拜 (324-26)。《爱德华兹著作八大册》，第四册 (*The Works of President Edwards in Eight Volumes*) (Worcester: Isaiah Thomas, Jr, 1808，PDF 电子书)。电影《王牌天神》(*Bruce Almighty*) 以滑稽、通俗的手法嘲弄了一个仅仅具有「无所不能」属性的人 (上帝对他说：「我将给你我所有的*能力*」)，他也具备些许「无所不在」属性 (能听到所有的祈祷并监视人的行动)，结果造成许多灾难；仅凭

和提多书 1:5-9 所列的长老和执事资格项目，建立了一组相互依存的重要领袖特质。我们再次看见改革宗信仰生命具有不可化约复杂性。我将在底下综整这些资格项目，并建议一个主要的神无限完全属性，以作为此衍生能力的源头，同时也将所有改变人心的荣耀指回去神。[734]

在第八章所发展出反映神衍生属性的词汇，被分成四个范畴 (已编号)；每个范畴都有一个不同的无限完全属性，而此属性似乎是该衍生反映最合逻辑的来源。这些资格被分组至最合逻辑的范畴，虽然当中有重叠部分。

这第一组包含了生命经过考验的见证、一致性，以及将被选为教会领袖之人的真实声誉。

1. 正直 (衍生自无所不信)
2. 与神共时性 (衍生自无所不时)

   若有无可指责的人 (多 1:6)；端庄...有节制，凡事忠心 (提前 3:11)；庄重，公平，圣洁自持 (提前 1:8)；不是初入教的 (提前 3:6)；这等人也要先受试验 (提前 3:10)；在教外有好名声 (提前 3:7)。

第二组将日常关系中显出的忠实合并至十诫 (特别是第五、六、七、八诫)。

3. 出现在家庭与小区中 (衍生自无所不在)
4. 合一 (衍生自无所不和)
5. 圣洁 (衍生自无所不圣)

   只作一个妇人的丈夫，儿女也是信主的，没有人告他们是放荡不服约束的 (多 1:6)；不任性，不暴躁...不打人 (多 1.7)；好善 (多 1:8)；不一口两舌 (提前 3:8)；不说谗言 (提前 3:11)。

这些特质是不足以统管全世界的。在蒙拣选信徒之基督衍生属性当中，也有不可化约复杂性。请亦参阅第 10 章以八重视角方法检视蒙拣选信徒在全方位文字与行为事工中的职分，以及长老和执事资格 (两者都有不可化约复杂性的相关概念)。

[734]分类并不明确。重叠现象是我们存在性质的一部分；基督徒是为了在特定相互连结工作中反映神不同属性而被造成的全人，因此我只列出一个主要的无限完全属性。「无所不」(Omni) 一词是指超越其他一切。我们可以探索各种方式以了解神每个无限完全属性与每种动力之间的关系。八种动力并未彻底反映出任何一种神无限完全属性。另一位作者可以发展出八种不同*合乎圣经*的养育儿女动力，而且我们仍旧可以描述与这八种神无限完全属性的关系。这八种类别的顺序与第五章所述之「神无限完全属性珠宝」的顺序相对应，从珠宝的「一点钟」方向开始，沿顺时针方向移动。

第三组将使用受造物所显出的忠实合并至十诫 (特别是第二、八、十诫)。

6. 供应 (衍生自无所不有)
   不贪无义之财，不因酒滋事，不打人，却乐意接待远人 (多 1:7)；不贪财 (提前 3:3)。

第四组结合教导及治理恩赐，以祝福神所招聚的百姓。

7. 智慧 (衍生自无所不知)
8. 管治 (衍生自无所不能)
   他必须坚守所教导的真实道理，就能将纯正的教训劝化人，又能把争辩的人驳倒了 (多 1:9)；好好管理自己的家，使儿女凡事端庄顺服。人若不知道管理自己的家，焉能照管神的教会呢？(提前 3:4-5)。

总之，借着将教会领袖的各种资格，与主的无限完全属性及其衍生属性的反映比较，我们即可了解教会领袖资格为何一定要衍生自那已彰显在基督里的神的属性；同时了解完整属性必须为众人所知且是借着福音施行的，藉以塑造改革宗信仰生命的不可化约复杂性。神在新约里应许说：「他们从最小的到至大的，都必认识我」(来 8:11)。本书建议我们使用「神的荣耀」作为一个整合视角，从最小的到至大的人，教导他们认识主。[735]

改革宗信仰与信仰生活显出救恩的确据

蒙拣选信徒*确据的四个面向是基于信、望、爱和悔改*。[736]因此信徒仰望哪位使他们信心创始成终的耶稣。仰望耶稣的意义在于行事为人有基督衍生属性的样式，这些属性已宣扬在他们*身上*，借着圣灵在他们*里面*形成，其目的乃是为了遵从道德律，并悔改及痛恨凡违背这些衍生属性及行为的罪。这项确据的能力和确定性得自于与被钉及复活之基督联合的信心 (罗 6:10-11)。

爱德华兹 (Jonathan Edwards) 的著作《宗教情操真伪辨》(*Religious*

[735]笔者在本书的「后记」部分分享了我将来写作计划的异象：我将继续帮助各种年龄层的门徒将「神的荣耀」应用于不同的生命主题之上。

[736]帖前 1:3-10；彼后 1:3-11；约翰壹书

Affections[737]) 提供一些原则作为救恩确据的证据，它们与上述发展衍生属性的方式类似。树好，果子也好；树坏，果子也坏；(太 12:33)。这些都是内在属灵的质量，可表明救赎所带来的改变。爱德华兹使用「圣洁」与「荣耀」两字总结神的道德之美及卓越性。爱德华兹认为，人若有以下特质就是真正被改变且有权获得救恩的确据。

1. 圣灵在他们里面工作，将神的属性印在他们的心上；
2. 他们因属灵的眼睛看见神的圣洁之美与荣耀而重生；
3. 主要是因为祂美丽的圣洁而爱神，这美显示在他的工作上；
4. 心意更新，以在所有的经文及教义中体会到神的荣耀；
5. 信心安定在《圣经》所启示的三一神，在试验中坚忍到底；
6. 因自己在神面前有亏欠与罪，在内心及生活中显出谦卑。
7. 内心持续不断改变，爱神所爱，恨神所恨；
8. 显出《圣经》所启示之基督的属性；
9. 有温柔的心、儆醒提防诱惑、很容易受圣灵的定罪并马上悔改；
10. 在显示圣灵所结的果子上，有合适的比例与平衡；
11. 不断地寻求神和追求圣洁的心；
12. 至死借着道持续不断地节制他们的生活，证明了他们对神的爱；
13. 在众人前显出圣灵的果子及顺服神所启示的旨意；
14. 显出对神本性与旨意的顺从，以此作为得救的确据。

学习更多爱神和邻舍的目标，通常被认为适当地总结基督徒的生活责任；基督在新约中所赐下的两个最大命令，呼应了这两个目标，而他的使徒也几乎在每一部新约书卷中有同样的强调及肯定。在某种意义上说，所有门徒训练的目标，乃是在所有的状况、时间和地点中，在爱的具体表现上都有所成长。加拉太书 5:6 和 6:15 要求信徒注意基督徒生活的核心主题，即「出于仁爱的信心才有功效」、「成为新造的人」。

《西敏信条》第 16 章第 7 条「论善行」注意到三个取悦神的关键要素。为了使任何好行为被神悦纳，首先，我们的心必须借着信心被洁净，即借着相信祂在福音中的应许，与神和好、罪得赦免。其次，我们必须行善以回应经文的教导，因为我们是在生活一切事上，受神的话教导及

[737] 爱德华兹的著作《宗教情操真伪辨》(*A Treatise Concerning Religious Affections*)，再版 (Carlisle: Banner of Truth, 1961)。

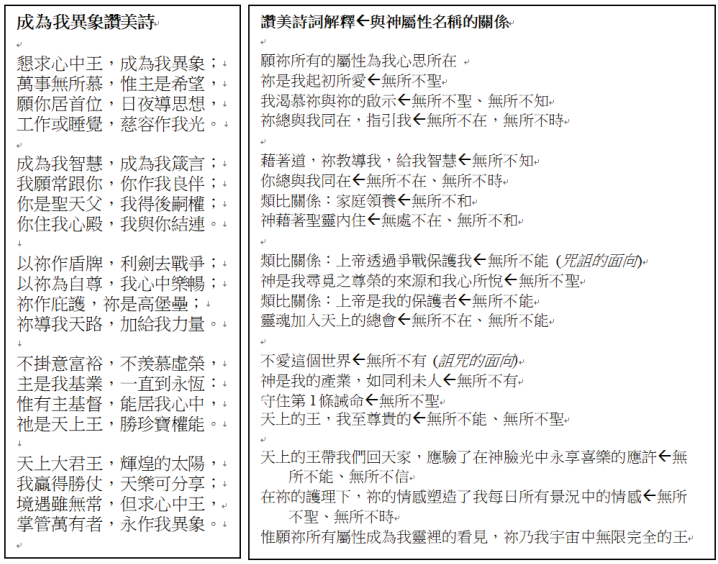
指引，藉此持续受教、遵守基督所有的吩咐 (提后 3:16-17；太 28:19)。第三，我们必须为了荣耀神而行善，而且这是我们最高的动机，当然它肯定不是我们唯一的动机。我们行善也是为了感谢神救赎了我们、在我们发现自己越来越像基督时获得更大的确据、参与信徒肢体的建造、在世人面前树立健康基督徒生活典范、堵住好讥诮之人和福音敌人的口、从神领受日用饮食，以及管理并保存自己劳力的果实以用于神的旨意 (参阅《西敏信条》第 16 章第 2 条)。

改革宗信仰是对神荣耀彰显在生命中更清楚的看见

成为我异象

本书开头的简介以一首赞美诗歌《成为我异象》作为开始，我们现在可以说明这些富有灵修性质的歌词如何可以与「神无限完全属性」的词汇相互整合，以作为本书总结。我们已经在不同章节中引用这首歌；随着我们更熟悉「神无限完全属性」的新词汇，我们应当可以更容易辨识出它们与应用的关系。这首赞美诗使用了《圣经》中的比喻、神的名字与属性，充分反映了神性情之荣耀和庄严。这首赞美诗也捕捉到笔者希望本书读者和学生可以从新视角发现的本质，亦即，对于「『神是谁』(改革宗信仰) 及『基督徒成熟生命』(*改革宗信仰生活*) 至为关键」，有更全面的*异象*。

《成为我异象》是一个祈求神会以各种《圣经》定规的方式亲自向我们显现的祷告。此种敬拜性的赞美诗可作为训练资料，它应当引导读者和学生做出类似的祷告、敬拜和其他话语的事工。本赞美诗的歌词会列在底下左边字段。在右边字段中，我们将看到左边对应行的诠释，以及其与一个或数个神无限完全属性最合逻辑的连接关系。只有神才能借着启示祂自己，响应赞美诗的祈求，因为这位祈求又敬拜的人，求神将他塑造成有神衍生样式的人。



成为我異象讚美詩

懇求心中王，成為我異象；
萬事無所慕，惟主是希望，
願你居首位，日夜導思想，
工作或睡覺，慈容作我光。

成為我智慧，成為我箴言；
我願常跟你，你作我良伴；
你是聖天父，我得後嗣權；
你住我心殿，我與你結連。

以祢作盾牌，利劍去戰爭；
以祢為自尊，我心中樂暢；
祢作庇護，祢是高堡壘；
祢導我天路，加給我力量。

不掛意富裕，不羨慕虛榮，
主是我基業，一直到永恆；
惟有主基督，能居我心中，
祂是天上王，勝珍寶權能。

天上大君王，輝煌的太陽，
我贏得勝仗，天樂可分享；
境遇雖無常，但求心中王，
掌管萬有者，永作我異象。

讚美詩詞解釋←與神屬性名稱的關係

願祢所有的屬性為我心思所在
祢是我起初所愛←無所不聖。
我渴慕祢與祢的啟示←無所不聖、無所不知。
祢總與我同在，指引我←無所不在，無所不時。

藉著道，祢教導我，給我智慧←無所不知。
你總與我同在←無所不在、無所不時。
類比關係：家庭領養←無所不和。
神藉著聖靈內住←無處不在、無所不和。

類比關係：上帝透過爭戰保護我←無所不能 (*咒詛的面向*)。
神是我尋覓之尊榮的來源和我心所悅←無所不聖。
類比關係：上帝是我的保護者←無所不能。
靈魂加入天上的總會←無所不在、無所不能。

不愛這個世界←無所不有 (*詛咒的面向*)。
神是我的產業，如同利未人←無所不有。
守住第 1 條誡命←無所不聖。
天上的王，我至尊貴的←無所不能、無所不聖。

天上的王帶我們回天家，應驗了在神臉光中永享喜樂的應許←無所不能、無所不信。
在祢的護理下，祢的情感塑造了我每日所有景況中的情感←無所不聖、無所不時。
惟願祢所有屬性成為我靈裡的看見，祢乃我宇宙中無限完全的王。

图 2《成为我异象》赞美诗与「神无限完全属性」的对照

若使用第三章的宝石 (如下) 插图，我们可以说，此赞美诗歌词得自上帝论 (系统神学的一个主题) 这个更大的异象。每一行都可以借着宝石的不同刻面来解释，即单单属于神的「神无限完全属性」(粉红色中心的宝石刻面)，以及衍生/反映属性 (红色[咒诅脸面]和蓝色[祝福脸面]形成的宝石外部刻面) 等两个刻面；歌唱者祈求神将衍生/反映属性塑造在他的内心 (见底下的第一节歌词的图面；亦请参见第 212 页附件中的彩色珠宝)。

请注意，祈求者所求的衍生属性，都关乎神在圣约中的祝福脸面照在信徒身上，以便在世界中反映祂的样式。在赞美诗，与包含祝福和咒诅两个脸面的八种神无限完全属性之间，可以找出归纳性连结关系。这个祷告衍生自对神属性的全面认识，很自然的，它相当适合代表本书的主旨。我们在第三节第一行看到神诅咒脸面的表达 (即对立的主题)，神以咒诅脸面转向属灵的敌人：「以祢作盾牌，利剑去战争。」第四节的第一行，神以诅咒脸面转向这世界：「不挂意富裕，不羡慕虚荣。」这首第八世纪赞美诗的作者相当了解神性情的复杂性，他了解祈求者需要结合神的所有属性，以活出基督徒生命。此赞美诗富含神学意涵，因为

它以诗的意境总结基督徒生命中彼此关连且互补的成熟特性；各节歌词含意之丰富，很可能在不同时刻与我们的内心产生共鸣。

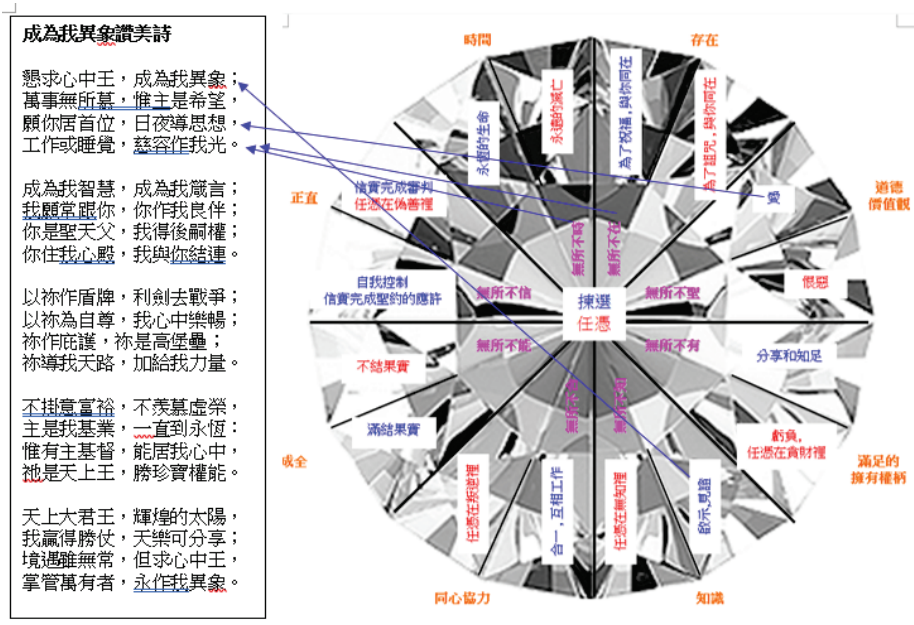


图 3《成为我异象》赞美诗与宝石的对照

虽然本赞美诗的作者不特别使用「神无限完全属性」名称，但我们可以说歌词里蕴含系统神学性的神的异象；此异象与本书所发展的名词与结构有平行对应关系。虽然本书不像这首充满诗意隐喻的诗歌，可引起读者感情的共鸣，但是，我们对神自己的异象 (即使用「神无限完全属性」名词所发展出的异象) 会塑造我们基督徒生命的特性。我们首先可以将此神的异象追溯至基督完美的人性代表，然后回溯至圣灵借着将律法写在我们心上的工作 (来 10:1)。然后我们可以看见他的性情反映在文字的道中，最后追溯到我们日常真实的生活。当我们研究其他与基督徒生活相关的主题时，如单身、约会、婚姻、养育子女、教育 (从学龄前教育到博士研究各层次、所有与生命相关主题上)、领袖、圣经辅导、讲道、敬拜、健康与健身、金钱与物质的管理、苦难与逼迫、护教、宣教、职场事工，我们可以在同一个「神属性模型」，与「神在其子民日常作为及应用所显出的荣耀反映」两者间，建立起关连性。

神的荣耀转变基督徒的生命

本书的目标在于帮助读者将神更多属性，与生活中更多面向 (在信徒总会中、在受造界中、在「散居」于非信徒当中的人中) 整合起来。当这些属性透过福音，应用在信徒身上时，我们将更了解使用《圣经》转变人之工作中「以神为中心」的性质，并了解如何仰望神，使祂成为这些反映祂荣耀事工的源头。

当神的工作或祂蒙拣选子民反映出这些属性时，也就是说，每当各种关系、受造物、特定用途的工具及生活空间发挥正当功能时，蒙拣选信徒就会表现出爱、喜乐、赞美和喜悦。当我们在情感上肯定「这是很好的！」我们便与神同行。我们唱：「罪恶忧愁，不容再长，世途荆棘消亡；化诅为恩，无远弗届，到处主泽流长」(《普世欢腾》)，以及其他许多伟大赞美诗和信心之歌。[738]然后，我们就可以教导我们的门徒这些真理。例如，当保罗看到神的恩典临到腓立比信徒和提摩太时，他写到了他对他们的爱和喜乐，并且祈求神使他们成熟的生命更满足他的喜乐。[739]当悔罪的证据明显时，信徒会喜乐、安慰并接纳悔改之人。[740]因此在门徒训练团体中，当任何一位门徒或神子民总会中其他信徒，反映出这些八个衍生属性的任何细节时，每个人都会喜乐。

当这些祝福脸面属性的反映减弱、变成暗晦、遭藐视及抵挡或受逼时，蒙拣选信徒会对他人的身体需要表达出怜悯、[741]恨恶罪和邪恶的事、[742]为罪忧伤、[743]为肉身的死亡感到难过并哀哭，[744]并热心行善以帮助穷人。[745]在门徒训练团体中，当违背这些属性的事发生时，每一位成员都

---

[738]瓦特斯 (Isaac Watts) 的歌曲《普世欢腾》，《长老会圣诗选》(*Presbyterian Hymnal: Hymns, Psalms, and Spiritual Songs*) (Louisville: Westminster/John Knox Press, 1990)。

[739]腓 1:3-6、9-11；2:2、20-23；4:1

[740]林后 2:7

[741]太 25: 35-40、约壹 3:16-18；雅 1:27；加 6:9-10

[742]启 2:6

[743]林后 2:4；6:12；7:7-11；同有圣灵的忧伤，弗 4:30

[744]帖前 4:13

[745]多 2:14

应该学习并实践怜悯、忧伤、恨恶和悲伤，并且为了悔改的目的施予管教。

所有好的门徒训练模型都是模拟模型，而且全都选择性地使用会强调「神的荣耀转变祂的约民」的各种视角。[746]没有一个模拟视角具有终极权威，因为「神是谁」这个问题的复杂性相当大，而且要在《圣经》中所有不同文体中追溯到反映属性的型态是相当困难的。[747]然而，一个更全面、有关神的模型，能更好地说明圣经数据的复杂性，且能让我们更好地使用该模型来了解并评估其他门徒训练模型。如果我们的模型越大，我们就越能够选择并教导神的相关属性，藉以坚固门徒在这方面的软弱。

我们仰望基督的门徒训练来转变我们，如此我们才能建设性地参与为那些在我们权柄底下的人所设计的相同过程。当我们看见自己的软弱与限制时，我们就学到谦卑，特别是当我们努力照着主的教训和警戒养育他人所面对的工作重担 (弗 6:4)。在训练其他人时，我们仰望基督引导我们，其目的在于使我们都能借着与他联合而结出果子。[748]

若要产生信仰上的合一、健全的基督样式、免于受到异教之风不稳定性的影响、促成地上总会适当合作，并坚固救恩确据，改革宗信仰 (即我们对有关神及其工作所信之事) 就必须与改革宗信仰生活和谐运作。[749]我们必须以容易记忆的方式教导改革宗信仰，使其能与我们过去的经验整合，藉以产生此种人心的转变。但愿神在转变我们的信仰与生命的过程中使用本书帮助我们。

---

[746]既然笔者的模拟模型，包含藉由「与神共时性」反映主的无所不时特性，那么线性历史模型即可归在此类模型之下。

[747]我们可以另外针对许多三一神的名字，与信徒在祂里面共有的衍生名字，做完整的研究。我们可以按着人格特质对箴言进行分类，并且显示这智能是如何借着写在我们心里的道德律，在基督里应验，且应用在我们身上。我们可以在诗篇里研究成圣之信徒衍生的情感，并且显示基督如何使用这些诗篇来祈祷、歌唱并应验这些诗篇。如需了解神学论述中多重视角的意义，请参阅溥伟恩博士的著作《主题调和式神学：多种视角在神学研究上的合理性》(*Symphonic Theology: The Validity of Multiple Perspectives in Theology*) (Phillipsburg: P&R 2001)。

[748]约 15:5

[749]弗 4:11-16；彼后 1:3-11；约翰壹书

深入研究

布雷克 (Wilhelmus a Brakel)《基督徒理所当然的侍奉》

第 9-10、12-15 章：世界的创造、天使与魔鬼、行为之约、行为之约的违背、原罪与本罪、人的自由意志和对罪的审判

第 44-66 章：成圣和圣洁、律法总论、十诫、荣耀上帝、爱上帝、爱耶稣基督、敬畏上帝、顺服上帝、对上帝的盼望、属灵力量、认信基督和真理、满足、舍己、忍耐、正直

第 80-98 章：起誓、经历、爱邻舍、谦卑、温柔、和平、劝勉、怜悯、谨守、灵命成长、灵命衰退、灵命的荒漠、无神论、关于神的圣言、对于人灵命状况的疑惑、撒但的攻击、内在败坏的影响、灵命的黑暗、灵命的僵化

本节反思

i. 你是否可以想出其他更具创意的方式呈现*唯独*的内涵吗？你是否发觉以这种方式描述改革宗教义更能让人接受？
ii. 在爱德华兹的十四项得救证据的特质中，请选择二或三项你觉得自己很难做到的或是自己生命缺乏的特质。
iii. 改革宗信仰的不可化约复杂性如何保护我们预防错误的教导？
iv. 改革宗信仰的不可化约复杂性如何保护我们预防错误的确据？
v. 蒙拣选信徒是否在有得救信心之后，就立即获得神所有衍生属性？为何可以或为何不可以？尝试用自己的话解释之间的张力。
vi. 你是否会因为自己或其他人有了基督的样式而触发喜乐的情感？你是否会因为没有基督的样式而触发忧伤与痛苦的情感？

后记

《成为我异象》系列

本系列集笔者一生心血的大成。从牧会及神学院教学的角度来看，这项工作仍在进行中。我将此计划命名为《成为我异象》系列，因为所用的方法是借着阐释与教导神的荣耀来转变基督徒的生命。本书所有章节是本计划执行多年累积成果的总结，这工作就是组织及编排「神的属性」，与「信徒及非信徒反照这些属性」这两者之间的关系。本材料可作为教会领袖 (牧师、教会同工们、圣经辅导员，神学院学生) 特定训练的教材，并在信徒当中培养出一般的成熟度，藉以激励他们理解并应用圣经真理。

起初，本书的英文版初稿于 2016 年夏天完成，笔者将两种不同的初稿计划书送交第一个出版社。不过，在考虑到神要我服事华人的呼召，加上一旦书籍在美国出版，就会产生数字版文件多次使用上的著作权限制，另外，特定华人肢体取得印刷版文件特别困难，综上所述，笔者决定自己成立出版社，以便控制提供自己著作的方式，并与一间台湾印刷厂合作，以降低成本。笔者已经建立了网站 www.bethoumyvision.net，方便读者下载某些免费 PDF 格式文件，尤其是中文翻译的数字版文件。英文定稿电子书可提供不同的数字格式 (epub 与 PDF)，其他资源则可通过笔者出版社网站 www.unveiledfacesreformedpress.net 取得。笔者文字数据的 Snapshot 版本或酝酿中的新观念，也可以在该网站的部落格贴文中读取。笔者计划透过多家经销通路较广的美国在线印刷书销售公司，销售英文版印刷书籍。另外，笔者可能使用其中某些公司，透过随需印刷 (POD) 方式或其他电子书形式销售。

若主许可，笔者的目标是专为中文译版写一本《成为我异象》系列著作。第一本书名叫做《**「神的荣耀」作为改革宗神学整合视角基础篇**》(*Foundations: God's Glory as an Integrating Perspective on Reformed Theology*)，本书将解释「神的荣耀」主题，特别使用神的八个综合属性，作为一个八种视角解释进路，帮助我们整合改革宗神学教义已阐明的主题。针对本「基础篇」书籍，笔者盼望使用专业质量影片以及 Prezi 所产生的 PDF

习作簿，增添 Prezi 的简报特色。注：Prezi 是一种使用向量图形缩放 (vector graphics scaling) 技术的全新简报类型软件，相当适合用于本书第 211 页的主插图，以便连结简短的教学摘要。笔者仍在研究是否可以将本基础课程书籍转变成一种可将所有引用经文连至数字版圣经的电子书；当读者在一般计算机屏幕或触控屏幕上指向经文引用处时，经文内容就会自动跳出。「基础篇」部分的初稿已经被翻译成中文，可提供华人教会同工基本教义架构。

若主许可，后续应用书籍部分将涵盖许多基督徒生活实用主题；其组织方式乃是采用这八种「神无限完全属性」视角作为编排视角。培训员可以调整材料以涵盖「基础篇」和「应用」主题两部分，或只涵盖应用主题部分。无论如何，材料的编排具有连惯性，除非学习者也了解整合性改革宗神学，否则他们将无法用人可理解的方式、多方面地应用神的荣耀。然而，教学顺序是可以反转的，首先可以用实用主题吸引学生，然后导入「基础篇」材料。这是一本献给华人信徒的著作，盼望本书能够在基督教界逐渐脱离教义基础的趋势中，防止基督徒生活逐渐支解的困境。许多书籍和文章都显明这种脱离趋势，把人带进没有福音的道德主义，但是，稳固的教义基础将在所有伦理道德之上，加上恩典福音所带出主里的喜乐。

波利森主张，我们需要一个「系统性牧会实践大一统理论」，而笔者已经透过本书的模型响应了他的挑战。笔者已将本书与《西敏标准》和建议选读书籍布雷克 (Wilhelmus a Brakel) 的《基督徒理所当然的侍奉》(*A Christian's Reasonable Service*) (英文版已开放下载，简体中文版最近已完成翻译，可提供免费数字版下载和付费印刷版)。笔者的异象是，本著书计划能在服事华人的保守改革宗神学家和从业人员当中，或在能以英文写作且许可其著作翻成中文的人当中，形成一种开放领域计划，以自由地在华人当中出版。借着这种方式，笔者盼望，本计划将如同开放原始码软件和操作系统一样，成为一种协作式系列，继续精进并改善此大一统理论。那些采用基础篇材料、也能理解并肯定此材料不同主题应用方式的人，即可能受邀将他们其他专长领域的成果，编入相关的章节或书籍中。

可能出版的应用书籍：神的荣耀在我们所有的地方中

在地上的总会

1. 反映神的荣耀儿童版 (「基础篇」书籍的儿童全彩版本，内含适用家长及老师的批注)
2. 神的荣耀反映在基督徒单身生活中
3. 神的荣耀反映在基督徒的约会和婚约的关系上
4. 神的荣耀反映在婚姻上
5. 神的荣耀反映在养育子女上
6. 神的荣耀反映在基督教教育上 (在家教育、公立学校教育，以及基督教学校、基督教大学、神学院)
7. 神的荣耀反映在长老的领导上
8. 神的荣耀反映在圣经的解释及当代文化中的讲道上
9. 神的荣耀反映在教会的合一上：不可或缺及不重要的事
10. 神的荣耀反映在旧约的牧会模式 (箴言、诗篇) 上
11. 神的荣耀反映在新约圣经辅导的牧会模式上
12. 神的荣耀反映在牧会辅导上
13. 神的荣耀反映在在公众敬拜上

在地上受造界中

14. 神的荣耀反映在做好管家之上财务
15. 神的荣耀反映在我们被诅咒的受造物之上：罪的混乱因素、死亡、时间和机会 (传道书与罗马书 8 章)
16. 神的荣耀反映在我们的健康之上：身体与食物

在天上的总会及受造界(已然成就)

17. 神的荣耀反映在新地上 - 乐园城市耶路撒冷

在地上的散居地

18. 神的荣耀反映在护教上心理学理论
19. 神的荣耀反映在职场事工上
20. 神的荣耀反映在因特网和其他数字工具的使用上
21. 神的荣耀反映在逼迫上
22. 神的荣耀反映在传福音、宣教与植堂上

求神祝福这一个计划，赐力量和智慧，扩大与志同道合的人合作。

叶提多牧师暨教牧学博士
2017 年五月 17 日

附录

*成为我异象系列基础篇*概览

第一节

摘要性要理问答

第 1 问：蒙拣选的信徒，在主彰显荣耀给你的这件事，你信什么？

第 1 答：我相信三一神已经透过祂的各个位格及工作，借着祂的道及圣灵，*从*祂这一位无所不在、无所不圣、无所不有、无所不知、无所不和、无所不能、无所不信及无所不时的神，以*咒诅*、*祝福*这两张脸面*向*我显出他的荣耀，意即，作为蒙祂拣选、被造之圣徒的我，得以爱祂、敬拜祂并信靠祂是至高无上、有威严和荣耀的主。

第 2 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显*给*道成肉身的基督，以致祂的衍生荣耀得在他*里面*形成、在他*身上*宣扬并*借着*他反映的这件事上，你信什么？

第 2 答：主的两张脸面反映神的荣耀：*从*神圣三一神反映至道成为人之基督，借着圣灵，在基督*里*形成他的衍生属性以满足律法；*藉由*膏抹祂成为永远的先知、祭司和君王；在地上如在天上一样，在信徒的总会中、在受造界中、在散居的信徒中服事；宣明神的诅咒落在他的*身上*，为要作挽回祭及赦免祂选民的罪；借着复活、高升至父神的右边，宣示「完全」已成就在他*身上*，确保祂的选民得以称义；借着基督的职分及他所在的地方，从天上继续反映其荣耀的两个脸面，亦即：神赐给他权柄差遣圣灵施行救恩在选民身上；同时遗弃祂的仇敌在他们的罪中；在荣耀中再临以奖赏选民并审判恶人。

第 3 问：蒙拣选的信徒啊，在主的荣耀彰显给你，以致祂的衍生荣耀得在你的身上宣扬、在你里面形成、并借着你反映的这件事上，你信什么？

第 3 答：我相信三一神已经借着祂的道和圣灵，透过其位格及工作，*从*祂 (*无所不在*、*无所不圣*、*无所不有*、*无所不知*、*无所不和*、*无所不能*、*无所不信及无所不时*) 身上，*向*我显出祂的荣耀；祂有*诅咒*和*祝福*

的脸面；祂有神无限完全属性每一项的衍生属性，这些都是由基督为了我，以其人性完美地应验在他的工作中 (*同在*、*圣洁*、*供应*、*知识*、*合一*、*统管*、*正直*、*与神共时性*)；基督在十字架上为我忍受神诅咒的脸面，以致于他的衍生荣耀得在我身*上*宣扬 (*挽回祭*、*称义*)、在我*里面*形成 (*悔改*、*得生命*)，并且*借着*我，以及借着各种使命 (*总会*、*使命*、*投资*、*文化*、*挫败*、*使者*、*移民*、*改革*、*管教*、*争战*) 反映 (*敌意*、*和好*) 在领域 (*天上*、*地上*) 中和所在地 (*总会*、*被造界*、*散居地*)。

第 4 问你为什么应当研读主的话？

第 4 答我应该研读主的话，因为祂是借着它与我同在，所以我记住它；祂借着它使我成圣，所以我爱它；祂借着它使我成为敬虔人，所以我因它而感到满足；祂借着它使我通达，所以我渴想它；祂借着它建立祂的权柄，所以我顺服它；祂借着它更新我，所以我顺从它；祂借着它向我保证祂的信实，所以我信祂的话；并且祂借着它辨别我的心，所以我以它为准绳。

第二节

神的脸面与衍生属性的反映

I. 神的祝福脸面与衍生属性的反映

A. **向**我们显示神咒诅罪的荣耀：以《圣经》为中心、由圣灵引导、透过施恩管道，显出神在圣约的工作中，向选民显出祝福脸面 (弗 1:4-14；来 8:6-12)

1. 无所不在：随处都在的祝福脸面：三一神给我们生活的空间，借着圣灵与我们同在，运用祂所有的属性，在团契相交中祝福我们，与我们一起执行神的命令。
2. **无所不圣**：对圣洁的事物有完全之爱的祝福脸面：主借着祂救赎与洁净工作使我们圣洁；当蒙拣选信徒与神的圣洁、良善与公义有份时，主就赐给他们怜爱、称颂、尊荣、欢喜快乐、喜悦及荣耀。

3. **无所不有**：完全充足、自我存在的祝福脸面：主给每位蒙拣选信徒生命和一切东西；祂是公正、慷慨、善良的，分享祂所有的物质资源；祂给人慷慨和知足的心。
4. **无所不知**：全知的祝福脸面：主用我们能理解的语言，在祂的话中，透过祂的仆人，向祂的选民启示祂的真理，而启示在基督达到最高峰，然后由使徒在写下的《新约圣经》中见证，然后再由传福音的和宣教士见证；主赐给祂的选民信心来悔改、相信并聆听祂所启示的道，因此使他们存活。
5. **无所不和**：三一神在世界上合一地工作：父定下预旨，子及圣灵顺服：三一神以合一的意志、目的及行动，在祂的选民当中工作，使他们有得救的信心，以致于忍耐等候有福的盼望和新天新地；主恒久忍耐、温柔、善良、怜恤、有恩典、宽容，并且谦卑地服事他们。
6. **无所不能**：有完全的大能，能够完成祂所命定一切的祝福脸面：祂的大能决定我们的时代和居住的地方；祂使祂的选民结出属灵和物质的果子；祂赐给他们创造力、技能及属灵恩赐，并且赋予能力及衍生的主权，奉祂的名以君王的身份统治、做好建造文化的管家。
7. **无所不信**神的实存、完美、目的与应许是不改变的祝福脸面：主以诚实、真实、忠信、自我节制、守应许和自律，对待祂已经预旨要拯救的选民。
8. **无所不时**：时间的创造主和统治者，祂诠释历史的祝福脸面：他叫万事在时间进程内互相效力，在定好的时间让一切变得美好，好叫那些被召的，转变成祂儿子的形象；在解释时间的意义、过去的历史、现在的护理、将临的末世上，祂都是主。

B. **借着**我们显示神祝福的荣耀：**顺服<u>爱的伦理</u>：**树立「基督的『爱』」的衍生属性，顺服道德律 (罗 8:4)

1. **同在**：家庭和基督徒小区是成员彼此祝福、享受、保护、维系和睦的地方。

2. **圣洁**：门徒训练员要依据清晰的道德律，树立一致的典范并制订规则，同时说明如何在一个立约的群体中，透过福音带来的人心改变，产生真正的圣洁。
3. **供应**：门徒训练员应为着门徒的身体的需要、福祉及健康，提供所有必要的物质；此外，他们努力展现出好好地管理他们资源的能力，藉以丰富地供应家庭、教会和有需要的人，同时教导门徒树立好管家的典范；他们将资源用于娱乐之中。
4. **知识**：门徒训练员了解圣经、历史背景、律法、逻辑、文化和语言、自我及门徒，以便按着《圣经》的方式解释他们所看到的东西，并说出改变方式；门徒训练员发展圣经神学的技巧，以及恩慈温柔的智慧，将各种《圣经》经文应用于门徒训练挑战上；他们愿意向他人及门徒学习。
5. **合一**：在向门徒提出合一的意见前，聚集之信徒的领袖团队会彼此先讨论、妥协并委婉地说服对方；此种合一逐渐形成一个参与式领导的团队三角形，在门徒成熟的过程中，越来越多地听取他们对决定的意见；代表促成和解之祭司性使者身份；家庭成员彼此代祷、辅导，运用他们的恩赐及关系，寻求所居住之城市的和平与福祉；他们使受造的生物 (宠物、动物) 以及在他们所有权下的物质被造物 (房子、车子、花园、院子、工具、玩具、小工具等) 都井然有序，并在他们的权柄之下发挥功用。
6. **管治**：门徒训练员使用权柄、言语与知识技巧，以及属灵恩赐，结出果实并加增；向家庭施行有效的、一致的、温柔的和敬虔的律例和纪律惩戒，并以此作为君王文化使命的管家身份，参与世界的活动，制造财富、商品和服务，藉此祝福家庭、被造的世界，以及他们的小区。
7. **正直**：门徒训练员向其他人守信并做出承诺，并与他们约定事项；合约门徒训练员树立典范、教导并训练门徒，藉以鼓励他们自我节制不合宜或有罪的情绪、言语、行为，并且忠实地做好他们被分配的工作和他们承诺要做的事。
8. **与神共时性**：门徒训练员所留下的记忆，有神对他们的过去及现在的护理在其中，而他们对神未来应许则有喜悦的盼望。门徒训练员是儆醒的牧羊人，他们了解门徒的过去及社会背景，

可察觉到门徒的心情不稳、发生冲突或不顺服后愿意受教时刻，以及面临人生挑战时，并且在合宜的时机予以弹性地响应。他们能以谦卑的态度制定计划。他们能够爱惜光阴，按着「六天工作、一天安息」的周期作息，这是神为了他们能够获得更新而建立的。他们一起享受休闲的时间，在神创造的世界中享受美好时光。

II.神的咒诅脸面与衍生属性的反映

A[1]。**向**我们显示神咒诅罪的荣耀：以《圣经》为中心、由圣灵引导、透过施恩管道，显示神反对罪的诅咒脸面 (罗 1:18-3:21)。

1. **无所不在**：随处都在的咒诅脸面：这是神为了挫败不悔改罪人的计划、显明祂向他们的忿怒而彰显的。
2. **无所不圣**：对不圣洁的事物有完全之恨的咒诅脸面：主在祂的选民当中 (在他们自己的心中、教会和世界的文化中) 注入对恶事的憎恨，而且主会后悔，并从祂与他们的团契中，移除罪恶并抑制罪的滋长。
3. **无所不有**：完全充足、自我存在的咒诅脸面：主任凭人被他们物质的欲望毁灭，或拿走他们的资源。
4. **无所不知**：全知的咒诅脸面：主使一些人仍旧无知，给他们对世界及人类身体的普遍恩惠上的知识，却让他们作虚假宗教的奴仆，并且在撒旦的权下欺骗及诽谤人。
5. **无所不和**：三一神在世界上合一地工作：父定下预旨，子及圣灵顺服的咒诅脸面：神在忿怒中任凭不悔改的罪人逞着自己的情欲去争闹、苦待人、支配、操纵、妄为、行暴力、惹人发怒、抗拒合法的权柄、彼此伤害、煽动战争，以及至终沉沦；祂允许他们暂时迫害祂的子民。
6. **无所不能**：有完全的大能，能够完成祂所命定一切的咒诅脸面：主有时挫败恶人的计划，使他们不成功；然而主会短暂地赋予他们权力可迫害并杀害人，但是，他们将面临最后公义的审判。

7. **无所不信**：神的实存、完美、目的与应许是不改变的咒诅脸面：主厌恶任何会将人心或全人引诱至对人、对承诺、对起誓或立约不忠的渴望、言语或行动；也恨恶那威胁要背约、一口两舌或暴躁之人；祂会任凭不悔改的恶人继续活在虚伪、谎言、心怀二意当中。
8. **无所不时**：管治时间，诠释历史：主忿恨并咒诅不悔改的恶人，这些人按私意解释过去的历史、懒惰浪费光阴；他们因自己不服权柄在世的日子短少，并且将要面对永远的死亡。

B[1]。**借着**我们显示神咒诅罪的荣耀：向着约外之民或教会内假冒为善之人，显出基督诅咒的敌意脸面。顺服那恨恶罪的伦理：树立基督「恨恶罪」的衍生属性，反对那违反道德律的罪 (启 2:6)

1. **同在**：家庭和基督徒小区，要对忽视团契/共同生活、沉溺于不会彼此成圣的关系，或常与罪人同在并加入他们、一起犯罪的事情悔改。
2. **圣洁**：某些父母使用杖管教孩子 (8 岁左右或不足的年纪) 违反道德律的罪，与主一样恨恶世界中违反道德的罪恶，并使用福音引导他们离开律法主义的义；如果是与当地教会相关的事，则门徒训练员使用天国的钥匙来管教；若不是，则使用门徒训练群体成员关系的钥匙。
3. **供应**：门徒训练员要管教懒惰、贪婪、贪恋、窃盗，且无法作好财产和物质资源管家的人。
4. **知识**：门徒训练员揭露并拒绝错误，摧毁反对神的言论。
5. **合一**：门徒训练员管教拒绝家庭、教会、学校或社会中合法且公义的权柄；管教争吵、操纵、惹动怒气、虐待或暴力的事；他们预期罪人会以某些方式带来麻烦并迫害他们，但也预备要爱他们的仇敌。
6. **管治**：对于门徒为他们自己的舒适、享乐和荣耀而自私地使用权力；以自由为借口，放纵肉体获得并使用邪恶的东西；使用权力去伤害或杀死他人 (第六诫)，或歪曲解释神的护理，宣称自己可以自我满足等错误，门徒训练员要教导门徒为这些错误悔改。

7. **正直**：门徒训练员要教导门徒悔改任何会将人心或全人引诱至对人不忠、背约、不信守誓言或约定不忠的渴望、言语或行动；他们会反映神恨恶那威胁要背约、一口两舌或暴躁之人。
8. **与神共时性**：对于历史上发生的罪性所产生的罪行；歪曲解释神在家庭中的护理，宣称自己可以自我满足；或将我们过去、现在或未来的一切，都归给其他的能力；对未来的恐惧、浪费光阴、懒惰、未能守安息日等等，门徒训练员要能分辨并脱去这些罪，并以同样方式教导他们的门徒。

第三节

以神为中心门徒训练

在每个门徒训练关系中，门徒训练员和门徒都应寻求被基督的荣耀更新 (林后 3:18；《西敏信条》第 2 章第 1-3 条 (神的属性) 都显示了祂的荣耀与三一神；第 14 章第 2 条则论得救的信心)。门徒训练员 (牧师、传福音的、父母、领袖、老师、雇主) 会寻求智慧以成为更有智慧的牧羊人，而门徒则寻求向门徒训练员学习。

I. 和好

A. ***向**我们显示神祝福的荣耀*：以《圣经》为中心、由圣灵引导、透过施恩管道，显出神在圣约的工作中，向选民显出祝福的脸面 (弗 1:4-14；来 8:6-12)。

B. *于称义中，在我们**身上**显出神祝福的荣耀*：信从上帝借着圣灵的大能使基督从死里复活 (加 3:2；罗 1:3-4；4:24-25；8:11-13；10:9-10)，以及基督全部所是的及所做的都归算给我们，其中包括以下这些具体项目 (未完全列出)：
   1. 基督的衍生属性
   2. 基督代替我们完美地履行律法之义。
   3. 基督在生命中各个地点积极地服事，无论在地上的受辱及天上的高升，他都做到最好的境界 。
   4. 基督作为先知、祭司和君王的职分。

C. *在我们**里面**显示神祝福的荣耀：在成圣*中

1. 成为衍生属性所是的：神给我们一颗新的心去爱祂和祂的律法；祂的圣灵住在我们里面，律法写在我们心上 (加 3:2；徒 5:32；来 10:16；结 36:26-27)。

D. ***借着**我们显示神祝福的荣耀*

1. **遵守*爱的伦理命令*：**树立「基督之『爱』」的典范，亦即显出顺服道德律的衍生属性 (罗 8:4)。
2. **在领域** (天上、地上) 中和生命中各个地方 (总会、被造界、散居地)
3. 借着以下职分分赐圣灵恩赐 (弗 4:7-8；罗 12:1-8；林前 12 章)
   i. 先知：
      a. 运用神纯全的旨意教导、辅导并使人作门徒 (徒 20:27；太 28:18-20；来 12:6)；与神所聚集的百姓同工：家庭、教会、学校、小区、小组、福音机构等等。
   ii. 祭司：
      a. 作促成神人之间和好的使者，以温柔的心体谅他人的软弱与犯罪的行为 (林后 5:20；来 4:15、5:2)。
      b. 当别人受各样试探时，保护并支持他们，教导他们如何从圣礼中支取安慰和鼓励。
      c. 与别人祷告且为他们代祷，求神的旨意成就。
      d. 当你看见自己及其他人更有基督的样式时，获得鼓励及确信。
   iii. 君王：
      a. 当我们有权柄时，为他人指定对其有权柄的人；每当权柄所要求的事，代表了神的话和祂的律法时，就需要顺服 (配偶、教师、教会领袖、政府)。
      b. 称赞并奖励顺服的人。
      c. 下达一切命令时，都要思考别人的好处，借着供应别人身体和灵魂所需的来帮助他们。
      d. 对照基督生命后所显露人内心及行为意图犯的罪，进行适当且必要的门徒训练。

4. **在我们日常生活的各种身份中代表神与人和好：**如门徒、学生、父母、配偶、教会成员、执事、长老、邻舍、雇员、雇主、公民等 (诗 1:1-3；耶 17:7-8)。

II.敌意

A. ***向****我们显示神咒诅罪的荣耀：*以《圣经》为中心、由圣灵引导、透过施恩管道，显示神反对罪的诅咒脸面 (罗 1:18-3:21)。

B. 于*挽回祭中，在我们****身上****显出神咒诅罪的荣耀*：

1. 在亚当里，死在罪中 (罗 5:18-19；弗 2:1-3)。
2. 与基督无关，在诸应许上是局外人 (弗 2:12)。
3. 基督为我们承担了咒诅：基督在十字架上作了挽回祭 (林后 5:21；罗 3:25)，凡信的，罪都得赦免 (徒 2:38)，也宣告罪的死亡 (罗 6:3-8)。

B. 于*成圣中，在我们****里面****显出神咒诅罪的荣耀*

1. 对罪有新的恨恶，以致悔改 (徒 5:31；路 24:47；来 1:9；弗 4:30；启 2:6)。

D. ***借着****我们显示神咒诅罪的荣耀：*向着约外之民或教会内假冒为善之辈，显出基督诅咒的脸面。

1. **顺服那恨恶罪的伦理：**树立基督「恨恶罪」的衍生属性，反对那违反道德律的罪 (启 2:6)
2. **在领域** (天上、地上) 中和生命中各个地点 (总会、被造界、散居地)
3. 借着以下职分分赐圣灵恩赐 (徒 5:1-11)
   i. 先知：
      a. 揭露、纠正和责备，藉以警告将来的审判 (弗 5:11；提后 3:16)；与神所聚集的百姓同工：家庭、教会、学校、小区、小组、福音机构。
      b. 对不接待的人保持缄默并予以离开；任凭人硬心 (太 10:14；罗 1:24)。
   ii. 祭司：
      a. 对神的殿被误用而心里焦急 (约 2:17)。
      b. 求神快来审判 (启 6:9-11)。

iii. 君王：

a. 保护羊群脱离恶者，压制并抵抗凡会影响神羊群的罪。

4.**在我们日常生活的各种身份中代表神显出对罪的敌意：**如门徒、学生、父母、配偶、教会成员、执事、长老、邻舍、雇员、雇主、公民等 (诗 1:4-6；耶 11:3；17:5-6；玛 2:2；约 15:6；徒 2:41；弗 4:22；加 1:8-9；来 6:8；太 3:7；5:30；15:14-15；25: 41；林前 5:13)。

III. 在领域和地点中借着使命执行

A. 在受造界中 (大文化使命、大投资使命、大挫败使命)

1. **自我保健：**门徒训练员要关心门徒身体的需要，门徒学会聪明地独立照顾自己的身体及身体器官的功能、养成清洁及卫生的习惯、控制饮食及睡眠、处理疾病及死亡的问题、祷告求医治
2. **身体协调：**门徒学会灵巧地动作：例如唱歌、演奏乐器、运动、艺术创作。
3. **娱乐活动：**门徒学习并享受与他人一起从事娱乐活动
4. **工作和管理财产：**门徒学习劳力做工并担当责任，管理和共享财产，使用钱财，为就业做准备

B. 在总会中 (大总会使命、大使命、大管教使命)

1. **进入天上的总会**，与所有圣徒和天使同享喜乐。
2. **重建圣洁品性并悔罪：**门徒借着与基督联合之得救信心的大能对付罪，学习敬拜神并爱神及爱邻舍，并且顺服十诫 (如《西敏大教理问答》第 99-150 问所发展的要点)。

C. 在*散居地* (大使者使命、大改革使命、大移民使命)

1. **社会文化功能：**门徒学习语言并寻求与以下相关的知识和智能：文化、法律、历史、在世界中安全度日之道、自我身份、性别和关系、学术技能的教导、教学或在专业技能、恩赐发挥与学习领域中帮助他人。
2. **与非基督教的世界进行宣教性接触**：门徒学习为非基督徒代求并向他们见证，批判他们的世界观并进行护教，按着天上的本物改造世界。

3. **天路客朝向天上圣城的天路**：门徒学习在非基督教的世界中作客旅及度日，寻求那不灭的国度。

IV. 与人和睦之分析与回应的范畴

A. ***从****神而来且****向****我们显示之神祝福的荣耀*：在圣灵引导的辅导和指定作业中运用**施恩管道** (《圣经》，以及解释并应用《圣经》的资源，包括祷告和圣礼)；哪些有关神在诸约的工作中，对选民所显出之*祝福脸面*的圣经观点需要强调？(弗 1:4-14；来 8:6-12)

B. *在我们****身上****显示神祝福的荣耀*：哪些称义的观点需要更好地建立在我们心中？我们是否也看见其他的信徒都是新造的人吗 (林后 5:16-17)？

C. *在我们****里面****显示神祝福的荣耀*：哪些「爱神的律法」的衍生属性，需要更好地由内住的圣灵在*成圣*的过程中建立*？*

D. ***借着****我们显示神祝福的荣耀*

1. 在我们生活哪些方面，哪些对道德律的责任需要被加强？(罗 8:4)
2. 我们如何在生活的地点中活出更信靠神的生活，藉以祝福那些圣约里的人？总会、受造界，散居地 (天上与地上的层面)
3. 我们如何更好地表现出先知、祭司和君王职分的形象，以祝福在圣约里的人？
4. 我们怎样才能改善我们恩赐的运用，以祝福他人？
5. 我们如何透过自己的角色代表神的祝福？(门徒、学生、父母、配偶、教会成员、执事、长老、邻居、雇员、雇主、公民等)

V. 敌意之分析与回应的范畴

A.***从****神而来且****向****我们显示神咒诅罪的荣耀*：在圣灵引导的辅导和指定作业中运用**施恩管道** (《圣经》，以及解释并应用《圣经》的资源，包括祷告和圣礼)；哪些有关神反对罪之*诅咒脸面*的圣经观点是需要强调的？

B. 于*挽回祭中，在我们****身上****显出神咒诅罪的荣耀*：哪些挽回祭的观念需要更好地建立在我们心中？我们的罪是否真正完全获得赦免？我们是否能体会出神为了让人得恩典所付出的代价，并了解我们如何与基督同死 (罗 6:1-11)？

C. *在我们**里面**显示神咒诅罪的荣耀：*我们如何借着内住的圣灵，在*成圣*中对罪有新的恨恶，以致悔改 (徒 5:31；路 24:47；来 1:9；弗 4:30；启 2:6；罗 8:3)

D. ***借着**我们显示神咒诅罪的荣耀*

1. 在生活哪方面我们需要更多地痛恨、揭露并反对违反道德律的罪？
2. 我们如何在生活的地点中表明神诅咒的脸面？总会、受造界，散居地 (天上与地上的层面)
3. 我们如何可以更好地显出先知、祭司和君王职分的形象，表明神对约外之民之罪的敌意？
4. 我们如何使用我们的恩赐来批判、反对邪恶，并从它当中分别出来？
5. 我们如何透过自己的角色代表神对罪的敌意？我们是否在特定角色中过多地强调敌意的反映？我们是否比较会根据特定标准而非其他标准来判断其他人吗？(门徒、学生、父母、配偶、教会成员、执事、长老、邻居、雇员、雇主、公民等)

第四节

福音的训诲作为一种惩治罪的形式

I. 处理过程

当你的门徒有明显罪的问题，他们的心需要受到福音的激励，行为需要有所改变时，以下问题可以帮助你在思考过程中确定方向。底下问题的复杂度主要是针对青少年或成年门徒设计的。若要用在幼儿园和小学的门徒身上，就要予以大幅简化。

A. **调查** (*随着门徒进入成年，复杂度要逐渐增加*)

1. 所呈现出来的问题为何？所呈现出来的问题：什么事情？如何发生？何时发生？哪里发生？牵涉哪些人？透过门徒训练员的问题引导并询问有关广泛生活型态的问题，且对问题进行仔细的查验，寻求澄清说明。

2. 真相是什么？检视重复说出的话语、过去尝试解决的作为、验证资料、躲避、责备、身体姿势、服装、言谈举止、眼神接触、门徒如何提到神的事情、是否大多不愿提到神、日常作息、责任。
3. 问题的范围到哪里？门徒在其他生命领域中，现在有类似的问题吗？
4. 问题过去的历史/起源/持续时间为何？何时开始的，原因为何？
5. 门徒对转变人心门徒训练的一般态度是什么？
6. 处理两人之间的冲突，尽量听取每一位成员的说法，并加以比较。

B. 分析

1. 为何如此？分析门徒的罪性或「从前行为上的旧人」(弗 4:22)：根据他们表达出的言行，归纳出一个有关他们内心状况的结论。在他所处堕落的环境中，他学到哪些错误的模式？对受苦这件事所做出犯罪的回应为何？
2. 尝试在生活的处境中，对门徒进行大范围的分析。从哪些暗示可看出他的生活？大处境的故事为何？找到可以界定他的罪并指引他成长的圣经经节。
3. 需要用神荣耀的哪一个或多个方面改变门徒？门徒的哪些爱和恨，需要更像基督？上帝透过其工作/安息的模式所启示之其属性，有哪些是门徒必须更了解，并且藉由恩典的福音，由他加以运用？基督如何借着圣灵的大能以及与他联合的关系，使门徒有所改变？
4. 选定门徒训练响应的优先级 (在痛苦中重新得力，然后，有关个人改变之最重要的问题，则有优先度)，以及圣经教导/经文 (选定门徒的目标、鼓励门徒同意未来门徒训练时间上的安排，但要采取主动)。

C. 回应

1. 总结调查结果并且提供你的分析及圣经辅导。
2. 检验资料并修订：根据你的总结与门徒互动、留心听是否有你所理解的共识、如果你未注意到或误解关键问题，则修订分析结果。

3. 留心听取门徒的响应及对方对辅导的态度，以作为是否愿意受教以及圣灵已定罪的指标。
4. 在祷告簿中记下关键主题；每当你为了类似问题进行改正或管教时，请门徒复习这些主题。
5. 一起祷告：请门徒先祷告 (听取祷告以作为辅导的运用)，然后换你祷告
6. 深入研究：纠正不顺从的行为和肉体眼目的情欲，并以神里面及天上更大的喜乐 (来 11-12 章) 取而代之；请阅读派博 (John Piper) 的著作《当我不渴慕神：如何获得喜乐》(*When I Don't Desire God : How to Fight for Joy*) (特别是第 11 章：如何透过被造物找到神里面的喜乐)。

D. **一起生活作后续追踪**

1. 提醒门徒他们需要透过圣灵施行福音的大能，达到的转变的目标。
2. 门徒训练员得罪门徒时，愿意承认自己的罪。门徒从门徒训练员与门徒之间必须悔改且彼此和好的榜样中学习。

第五节

十诫反映神的属性

神所有的原始属性都会分赐特定的衍生属性，使蒙拣选信徒意识到诫命之美与丰满。神的**无所不圣** (赐给人爱神和爱人的心)；**无所不知** (赐下自己的知识和所有的命令)；**无所不能** (赐人能行出所有命令的能力)；**无所不信** (神的永不改变/正直，使我们能信实地守住命令，给了我们最终的复活，有不变的义)；**无所不时** (使我们存在于时间的过程中，在暂时与永恒中遵守律法)；**无所不和** (「预旨-顺服」的模式与神相关：作为律法的制订者，祂赐下我们要顺从的律法，使我们在地上享平安)；**无所不有** (自存的神提供物质、牧养和公民社会的资源，帮助人顺服诫命，同时借着守住所有命令而有知足的心。)；以及**无所不在** (给我们生

活的空间，借着圣灵与我们同在，运用祂所有的属性，在团契相交当中祝福我们，与我们一起执行神的命令)。

《西敏大教理问答》教导十诫在我们的意志-动机、情感、理智及行为上，每条诫命与义的关系为何。

第 1 条诫命：「除了我以外，你不可有别的神」定义了人心情感的责任：「思念、默想、记念、尊崇、尊敬、敬慕、选择、挚爱、爱慕、敬畏祂；相信祂、依靠祂、仰望祂、靠祂快乐、以祂为乐」(《西敏大教理问答》第 104 问)

第 2 条诫命：「不可为自己雕刻偶像」定义了人心情感的责任：第二诫命中所要求的责任是：对上帝在圣经中所指定的一切宗教崇拜和蒙恩之道，要接受遵行，保持纯全 (《西敏大教理问答》第 108 问)

第 3 条诫命：「不可妄称耶和华—你神的名」定义了人心情感的责任：「上帝的名字、尊称、属性、圣言、圣礼、祷告、起誓、许愿、拈阄、作为，以及在祂用以显明自己的其他事上，都要*在思想、默想…，予以圣洁、敬畏地使用…*」(《西敏大教理问答》第 112 问)

第 4 条诫命：「当纪念安息日，守为圣日。六日要劳碌做你一切的工」定义了人心情感的责任：「*以此为乐*：要花整天时间在公众和私下敬拜神。」(《西敏大教理问答》第 117 问)

第 5 条诫命：「当孝敬父母」定义了人心情感的责任：「晚辈当尊重长辈，包括：在心思…*给予当得的敬重…*」(《西敏大教理问答》第 127 问)；「长辈当向晚辈所尽的责任是：根据他们从神所受的权柄，以及他们所处的关系，爱护晚辈，为他们祷告，祝福他们」(《西敏大教理问答》第 129 问)

第 5 条诫命：「不可杀人」；这条诫命具有人内心情感的责任：「*耐心地接受上帝的作为，追求心灵的安静、灵魂的喜乐… 有恩惠，有爱心，怜悯，谦虚，温柔，仁慈；言语行为，温良柔顺，谦恭有节，寻求和睦；凡事包容，乐意和好，恒久忍耐，饶恕伤害，以善报恶*」(《西敏大教理问答》第 135 问)

第 7 条诫命「不可奸淫」定义了人心情感的责任：「*在…意念、感情…都要贞洁…*保守我们自身和他人的贞洁；*谨守我们的眼睛和其他所有感官；自我克制*」(《西敏大教理问答》第 138 问)

第 8 条诫命：「不可偷盗」定义了人心情感的责任：「*对世上财物的判断、渴望和喜好上要合乎中道*」(《西敏大教理问答》第 141 问)

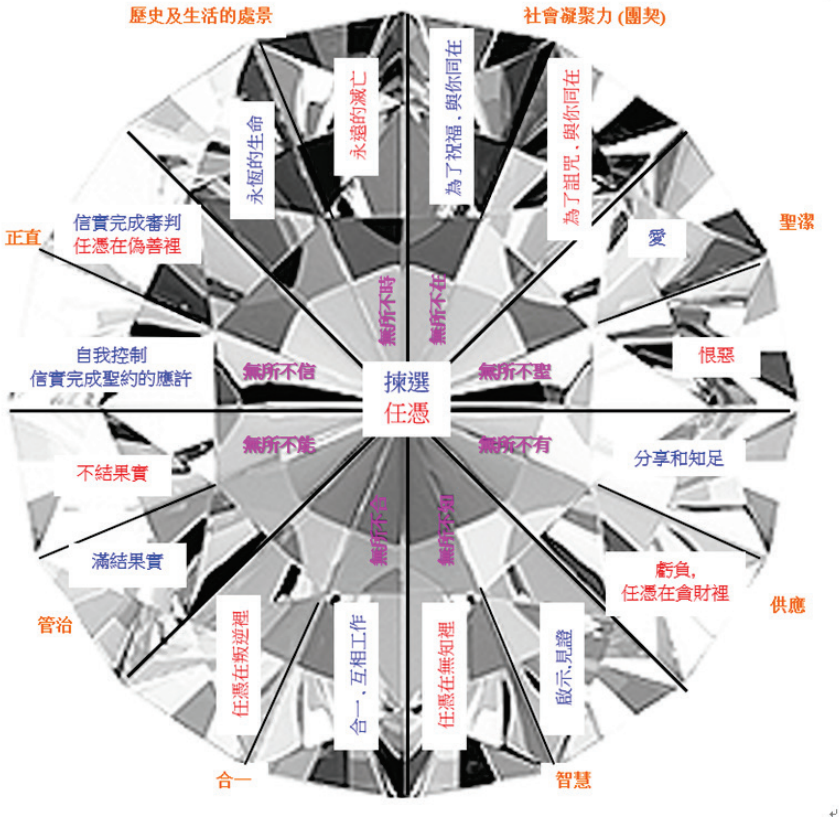
第 9 条诫命：「不可作假见证/说谎」定义了人心情感的责任：「在审判和公义之事上，以及在其它各种事情上，*发自内心，忠心诚实，不计代价，不加隐瞒，不偏左右，实话实说*，只讲事实真相：*以爱心尊重他人*；*爱护他们的名誉，愿意他们有好名声，并为之欢喜*；为他们的软弱*难过*，并加以遮掩悲伤，和医治他们的病」(《西敏大教理问答》第 144 问)

第 10 条诫命：「不可贪恋」定义了人心情感的责任：「*对我们自己的境况完全知足，用正直仁爱的精神对待我们的邻舍，以致于我们关乎他人的一切的动机和情感，都是以促进他人的益处为念*」(《西敏大教理问答》第 147 问)

图 4 整合之改革宗信仰与生活的主插图

主插图诠释之钥

放大的珠宝



我所选的属性总结了三一神每一位格所共有之全部的原始属性，并以几种方式定义他们之间彼此的团契关系。每个原始属性有两种衍生性反映的范畴 (以红色及蓝色字描述之)，即祝福或诅咒的反映，端视受造界或受造活物与神的圣约关系而定。接下来，宝石中心显示我们如何说明神的两张脸面：神的祝福脸面乃因祂在基督里的拣选；而祂的咒诅脸面乃因祂遗弃一些人并使他们留在自己的罪中。这些属性因此被排列成八个外部主题性的范畴 (橙色)，然后分成多个三角形：一个只有神完美彰显的原始属性 (粉红色)，以及祂对被祂拒绝之仇敌 (红色) 或所拣选的朋友 (蓝色) 所做的二种衍生性彰显。换言之，所有的神原始属性都是透过「祝福朋友」或「咒诅仇敌」彰显，但是，因着普遍恩惠及神对恶

者暂时的宽容，祂不立即除掉在麦子当中生长的稗子 (罗 9:22；太 5:45；13:29-30)。这约略说明了，这位帮助祂的朋友且反对祂的仇敌的神是怎样的神。在此模型中，神的和好属性**范畴** (祝福脸面) 以蓝色详细显示：神借着大发怜悯及怜爱、不轻易发怒、因罪担忧、宽恕、不变的爱、恒久信实，将祂所有的原始属性转成祝福，同时拯救祂的子民。神的*敌意 (咒诅脸面)* 属性群集以红色详细显示：神借着显出祂的公义、愤怒、怒气，对有罪之人的惩罚，并且追讨罪，自父及子直到三、四代，将祂所有原始属性转成咒诅。

线条箭头 → 从神或天使向外指出的线条，表示神或天使代表了该颜色对人的意义，或者神或天使对人所做、该颜色所代表之意义的事。指回神的线条表示人为神做了这件事。介于人之间的线条，表示人彼此反映其管理及供应物质的形象。P.P. K. 代表先知、祭司、君王。

绿色线、文字与符号或蓝色/绿色虚线代表供应物质或使用被造物以祝福身体。

蓝色线条与文字代表祝福脸面的关系、行善或寻求和睦。

红色线、文字及符号代表咒诅脸面的关系。

淡蓝色曲线及文字代表形象感测、镜头过滤的隐喻，过滤出不同属性，以便根据此关系是在「圣约内」或「圣约外」来做出反映。

橘色线、文字，以及内心里有部分宝石的人形，代表转变成基督的样式，或是在天上总会里与基督联合。

蓝色文字代表祝福与咒诅脸面关系的混和或反映。

有珠宝内心、基督道成肉身的金色人形，代表基督人性的完美、无罪及公义；具属天性质的衍生属性完全成形在他里面、道德

律写在他的心里，也反映在他的生命中；无论是在天上与地上，在总会、受造界与散居地中，他都是终极的先知、永远的大祭司，和万王之王。

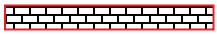
红色的十字架代表基督的人性本质，他成了背负罪的挽回祭，他为了选民忍受神咒诅的脸面，如此选民才能永远地从神咒诅脸面中获得拯救 (因此红线停在十字架) 而且他们的罪得赦免。

空坟墓象征复活及基督人性高升至神的右边，藉以差遣圣灵施行他的救赎工作。他的复活也证明了他的公义。相信神借着圣灵的大能使他复活的信心，使他的义归给我们。

躺下的老我，象征这与基督联合新造的人，已经向着老我的罪性死 (来自橘色人形的红线)，而且有一个恨恶罪且脱去罪性的咒诅脸面的关系。

红色人形代表非选民；其中有些代表总会中假冒为善、应受惩戒且逐出教会之人 (来自橘色选民的红色咒诅脸面的线条)；其他则是在被造世界里生活及工作并且形成自己另外的世界观、宗教与文化。

红色龙所代表的堕落天使对所有的非选民只有一个咒诅脸面的关系 (红线)，虽然有时它会给人祝福的幻影。



墙壁的符号象征非选民无法看见神的荣耀。

索引词汇表

祝福脸面：此脸面源自于主；它总结了神向那些因信基督、借着重生恩赐而蒙召进入祂的恩约之人所显出的怜悯与慈爱的性情。主要祝福方式是在祂选民中建造反映基督的形象。因为此种形式的祝福，某方面可能尊荣人，而另一方面可能使人遭难。对于已经相信的选民，此种性情不会改变，虽然他们可能引起神如父亲般的不悦及管教。在信徒与被造界之间，以及信徒与非信徒和睦的事上，这种脸面在信徒里有一种反映的面向。

《多特信经》：在 17 世纪教会领袖国际会议中写下的信仰告白，藉以响应一个称为亚米念主义的错误。该主义错误地假设：神拣选那些祂预先看见将来会相信祂的人，而且基督为所有人死，好让凡选择相信的人获得救赎，然而基督无法知道这些人是谁；人有选择是否相信的中性自由意志；神救赎的能力仅能施行在愿意相信的人身上，而且如果人又堕落，则可能失去他们的救恩。《多特信经》：在 17 世纪教会领袖国际会议中写下的信仰告白，藉以回其应一个称为亚米念主义的错误。该主义错误地假设：神拣选那些祂预先看见将来会相信祂的人，而且基督为所有人死，好让凡选择相信的人获得救赎，然而基督无法知道这些人是谁；人有选择是否相信的中性自由意志；神救赎的能力仅能施行在愿意相信的人身上，而且如果人又堕落，则可能失去他们的救恩。4，*备注 740*，第 171 页

时间观的混乱：因为不顺从主对时间 (过去、现在、未来) 的解释，以及祂所建立的时间模式 (安息、睡眠)，而且也不为了祂的荣耀及我们所看管之人的好处，而遵行神要我们善用光阴的命令，导致生活在一种混乱的关系中。62、63、140、142

天特会议：由罗马天主教会议在 16 世纪所制订的一系列书面教义辩护文件；此会议对一切反对其教义的人发出咒诅，其所咒诅的圣经教导包括：唯独因信称义；圣礼；更正教包含六十六卷书的圣经；神唯独透过基督中保赐下恩典，而不借着罗马天主教会、离世圣徒或玛丽亚为赐恩中保。这些教会信仰宣告是为了反对并咒诅加尔文、马丁路德及其他宗教改革中更正教作者的教导；这些教导至今仍未被撤回，反而重新获得肯定。*备注 739*，第 177 页

咒诅脸面：此脸面源自于主；它总结了神向那些恩约以外、仍旧不信其存在或其救赎之道的人所显出之忿怒的性情，因此任凭他们逞着心里的情欲。对于那些仍待重生恩赐临到以蒙召相信的人，神向他们显出的此种性情将会改变。对于神将予以遗弃并使其永远留在其罪中之人，此种性情将不会改变。主借着祂在亚当犯罪之后向受造界发出咒诅来显出此种性情。这种脸面会在信徒里面产生一种主敌视其罪性的面向，也会对教会中不悔改之人及社会中不敬虔之人有相同的反映。既然信徒不知道神会拣选或遗弃哪些个人的奥秘，他们就必须以忍耐及仁慈对待所有人 (包括仇敌)，并根据他们对该人现在的言行所做的判断，以决定是否反映主敌意的脸面。

神的预旨：神在万有以先的计划；既知道堕落将会发生，神借着祂的恩典及怜悯，拣选某些人获得永恒的救赎；对于其他人，祂则予以遗弃，使他们留在自己的罪中，直到

最后的审判。这些预旨决定了神要对每个群体显出哪个脸面 (祝福或咒诅)。请参阅《西敏信条》第 3 章第 1-8 条。

衍生或反映属性：此类属性源自于主的八种无限完全属性，且衍生自神原本的完美，成为人的样式：同在、圣洁、供应、知识、合一、管治、正直、与神共时性 (*按着与神无限完全属性相同的顺序列出*)。这些名词是第八章所述之反映属性细项的更大属性群组。

散居地：信徒所居之地的其中一个；此字是代表「散居」之希腊文的音译字。*地上散居地*代表居住在非基督徒、异教及世俗文化当中。*天上散居地*代表在天上领域中与邪恶势力进行的属灵争战。(请参阅**使命、散居地相关内容**)

蒙拣选信徒：此为本书全篇所用的圣经名词，用以形容凡真实属于神拣选之民的人；这些人唯有神真正认识，而我们仅能根据人的宣信及其盼望所结出的果子，以及所观察到的爱与悔改，以约略知道这些人是谁。此名词可避免重复使用描述某个人现今及将来得救状况的用词，例如「*麦子*」及「*稗子*」；或者「谁的泥土通过时间考验且结出果实」及「谁的泥土因着苦难或今生的忧虑而无法结实」。

宗教改革运动的五个唯独，第 170-171 页

唯独基督：*solus Christus*：唯独基督是神人之间的唯一中保；

唯独信心：*sola fide*：信靠基督公义的生命可代表我们的公义的信心 (他的复活即为明证)；信靠基督在十字架上所献的挽回祭是为了我们的罪得赎的信心。借着相信他，他的公义就归给我们，而且我们可以来到神的面前；这通常称为「因信称义」。

唯独恩典：*sola gratia*：唯独神的恩典才能使我们得救。唯独祂的恩典使祂在万有以先就拣选我们；差遣基督为我们的救赎主；赐下圣灵重生我们，使我们有得救的信心；使我们能够坚忍并持守信心直到离世；并带领我们进入新天新地。

唯独圣经：*sola Scriptura*：新旧约圣经总共六十六卷书，包含神所要我们知道关乎祂自己、救赎，以及祂所喜悦之信徒生活的一切必要且充分的启示。

唯独神的荣耀：*soli Deo Gloria*：神彰显祂的荣耀，如此我们才可以反映祂的荣耀及我们像祂的样式。

归算：基督的公义，由天父在法律上宣告借着信心归给信徒，或者以比喻来说，基督公义的满分成绩单，贴在我们的成绩单上。*备注67*，第 27、34、96、98 页

不可化约复杂性：此名词借自生物学，其目的在于反驳「随机突变可以产生新物种」的进化论主张。生物学「不可化约复杂性」的意义是指：在一个复杂系统中所有系统与部位都必须协同运作。任一部位若发生突变，则这意味着有机体的死亡，而不是转变成新的物种，除非所有系统也同时转变成一个可运作的完整实体。本书借用此名词的目的

在于说明，成熟的基督教教义与生活有诸多不可化约的复杂因素；这些因素必须如同一个系统协同运作，这样才会使人有健全的确据或有资格担任教会领袖。109、156、158、175、176、179、181、183

称义：神将基督*主动的义*(他完美的顺服的生命) 及*被动的义*(他在十字架上顺服以致于死) 归给凡神所重生且相信神借着圣灵的大能使基督死而复活的人。参阅《西敏信条》第 11 章第 1-6 条 6、13、17、30、31、35、47、64、96、97、98、99、100、102、112、176

线性历史视角：这是一种《圣经》的诠释观；此观寻找一条逐渐展开且由相关事件组成的线性历史轴线，例如旧约及新约中不同的圣约。15

主：以 ESV 英文版圣经中 LORD 一词作为神之名「雅巍」(*YHWH*) 的英文翻译；此名乃神在荆棘火焰中 (出埃及记 3:14) 以及当祂在摩西藏于盘石而经过时 (出埃及记 34:6-7) 向摩西启示的。

使命：基督徒在天上及地上两个领域及三个地点 (总会、被造界、散居地) 当中生活应有的责任；*参阅第4 与10 章*

***总会*相关的使命**

大总会使命：蒙拣选信徒身体死亡后，他们的灵魂进入天上喜乐的敬拜总会中，与其他所有成全之义人及天使，以及其余圣徒同在。

大使命：蒙拣选信徒「去使万民作他的门徒」；在此使命中，蒙拣选信徒使用他们各样恩赐，参与了信徒组成之地上总会中的门徒训练。

大管教使命：蒙拣选信徒严守自律，治死老我罪性，对教会中无法控制欲望而不悔改的人，施行惩戒。

***创造*相关的使命**

大文化使命：蒙拣选信徒行使管理受造物的权力，治理全地；对于已婚且能生育的人来说，则是生养众多以遍满全地。

大挫败使命：(经历挫败不大像是我们应行的责任) 蒙拣选信徒经历到衰败、锈蚀、虫咬、荆棘、痛苦、呻吟、流汗、罪恶、死亡、疾病、受伤和不可预测性所造成之「人与被造界/活物间」的敌意、挫败和诅咒。

大投资使命：借着将自己的生命投资在维持并宣扬神的荣耀、看管受造物，以及使人类昌盛等工作上，蒙拣选信徒就是积攒财宝在天上。他们预备将这些投资的荣耀与财富，献给在新天里以及在更新之地上国度中的神。

***散居地*相关的使命**

大使者使命：蒙拣选信徒在非信徒当中参与护教、宣教与慈惠事工。

大改革使命：蒙拣选信徒依据《圣经》所启示天上的本物，建造并改革地上将来美事的影儿 (*请参阅底下「天上本物的影儿」*)。

大争战使命：在**天上领域中**，蒙拣选信徒加入基督对抗天上属灵黑暗势力的争战，并穿戴神全副的军装对抗属灵的黑暗势力。在**地上领域**中，蒙拣选信徒成为基督的精兵，对抗对受造物的敬拜。他们定了罪恶世界的罪并与其分别出来，预备受到逼迫。

大移民使命：蒙拣选信徒跟随基督这位大牧者为我们指引，他是背负十字架的那先知、领我们通过苦难走出这邪恶的世代，如同地上的客旅及外人，走向天上之城。

八重视角说：此说衍生自傅兰姆 (John Frame) 的三重视角说 (天父的权柄、圣子的掌控、圣灵的同在)，但予以扩大、代表主的八种无限完全属性，以作为其他神学主题 (如基督论、圣经论、称义、道德律、成圣与荣耀) 的诠释视角，这样，此八种属性在这些其他教义中就有衍生的反映。16、35、45、52，*备注96*，第 38 页；*备注740*，第 181 页

神无限完全属性：此乃主的八种原始属性，用以描述祂各种的完满；「无所不」有「全部」或「最高」之意，个别属性如下所列：无所不在、无所不圣、无所不有、无所不知、无所不和、无所不能、无所不信及无所不时。这些名词是第三章所述之原始属性细项的更大属性群组。

挽回祭：基督在十字架上的死，平息了神向着基督借着死所代表之选民所发的忿怒，挪走了因着选民的原罪所招致的咒诅；而此原罪乃借着亚当归算之罪转移给选民。

领域：两个《圣经》所定义、基督徒在其中存在的领域；请参阅第 10 章。

天上领域：基督徒的灵魂在基督里进入了天上的领域，而且已经加入被成全义人及天使的总会；他们也已经经历到天上领域里的属灵争战。

地上领域：仍旧在世的信徒，其身体存活的地方。

反映视角：这是一种《圣经》的诠释观；此观在圣经故事主线中寻找反映神的主题，例如探讨全本圣经有关「神的爱」主题。12、13、15、19

天上本物的影儿：「影儿」是一个圣经主题，其义为永恒的本物在地上暂时的反映。天上本物与地上婚姻里可改革的影儿，应当反映基督与教会天上之关系的样式；在地上养育子女的影儿，应当反映天父与子弥赛亚、收养子女之关系的样式。笔者将按照天上样式改革地上影儿的命令称为**大改革使命**。72、161，*备注667*，第 159 页；*备注695*，第 168、171 页。

神的纯一性：神乃一位主，三位格，不是由不同部分组成 (虽然我们可以用不同圣经名词来描述神的本性)。33、34、35

与神共时性：神的一个衍生属性 (或称反映属性)，其意义为对**时间**的观点与使用方式，其与《圣经》定义时间与自己生命之广泛范围 (过去、现在与将来) 所用的方式是一致的。62、83、142、145

得生命 (或称成圣)：此名词可比喻成「饮用『施恩管道』能量饮料」，特别是指吸收《圣经》、领受圣礼及操练祷告，使人的身体与灵魂更渴望穿上新人，藉以更新人心并活出顺服的生活。100

参考书目

亚当斯 (Jay Adams)《胜任辅导：圣灵的劝戒实践本》(*The Christian Counselor's Manual: The Practice of Nouthetic Counseling*)；Grand Rapids: Zondervan 1973。

_____。《基督教辅导神学：救赎之外》(*A Theology of Christian Counseling: More than Redemption*)；Grand Rapids: Zondervan,

巴科 (Raymond Bakke)、亨德里克斯 (William Hendricks) 和史密斯 (Brad Smith) 合着的《工作灵修学》(*Joy at Work: Bible Study Companion*)；Seattle: PVG, 2005。

毕尔 (G.K. Beale) 的《新约圣经神学：旧约在新约里的开展》(*New Testament Biblical Theology: The Unfolding of the Old Testament in the New*)；Grand Rapids, Baker Academic, 2011。

贝特 (John Bettler) 的文章〈以前的辅导与问题〉，刊于《圣经辅导专业杂志》(*The Journal of Biblical Counseling*)，第 7 卷，第 2 号 (1994)，第 5-23 页。

伯克特 (Larry Burkett) 和埃利斯 (Lee Ellis) 合着的《找到适合你的职业：变动时代中的职业生涯规划手册》(*Finding the Career that Fits You: The Companion Workbook to Your Career in Changing Times*)；Chicago: Moody, 1998。

加尔文 (Calvin, John) 的《基督教要义》；麦可尼尔 (John T. McNeill) 编辑。巴拓斯 (Ford Lewis Battles) 翻译。2 卷；Philadelphia: Westminster Press, 1960。

卡森 (D.A. Carson) 的著作《重探基督与文化》(*Christ and Culture Revisited*)；Grand Rapids: Eerdmans, 2012。

_____。《认识苦难的奥秘》(*How Long O Lord: Reflections on Suffering and Evil*)，第 2 版；Grand Rapids: Baker, 2006。

_____。《约翰福音注释》(*The Gospel According to John*)、《柱石新约注释》(Pillar New Testament Commentary；Grand Rapids: Eerdmans, 1990。

查兑克 (H. Chadwick) 的著作《新约研究》(*New Testament Studies* 1)，no. 4 (1955): 261-75. doi:10.1017/S0028688500005488。

克莱门 (Philip J. Clements) 编辑的《今日职场伦理：基础篇》(*Business Ethics Today: Foundations*)。Philadelphia: Center for Christian Business Ethics Today。

柯若柏 (Robert Coleman)《跟耶稣学布道》(*The Master Plan of Evangelism*)；Grand Rapids: Revell, 1963。

柯若柏及贺伯陛 (Bobby Harrington) 在其共同著作《再思耶稣布道大计》(*Revisiting the Master Plan of Evangelism*)；Exponential Resources, 2014。PDF 电子书。

柯林伍 (R.G. Collingwood) 的著作《历史的概念：编修版》(*The Idea of History: Revised Edition*)；Oxford: Oxford University Press, 2005。

克莱布 (Crabb, Larry)《关系的连结：自我与关系的修复》(*Connecting: Healing Ourselves and Our Relationships*)；Nashville: Thomas Nelson 2005。

柯罗奇 (Andy Crouch) 的《创造文化--世界潮流中的福音新呼召》(*Culture Making: Recovering Our Creative Calling*)；Downers Grove: IVP, 2013。

大卫斯 (Jeffry C. Davis) 及莱肯 (Philip G.Ryken) 合编的《基督徒生活的人文教育》(*Liberal Arts for the Christian Life*)；Wheaton: Crossway, 2012。

戴依 (John N. Day) 的《呼求正义：在恐怖主义猖狂的时代，〈诗篇〉教导我们哪些关于怜悯和申冤的功课》(*Crying for Justice: What the Psalms teach us about Mercy and Vengeance in an age of Terrorism*)；Grand Rapids: Kregel, 2005。

得柯斯特 (Lester • DeKoster) 的《工作：你的生命意义》(*Work: The Meaning of Your Life*)；Grand Rapids: Christian Library Press, 1982。

杜维尔德 (Herman Dooyeweerd) 的著作《型态领域一般理论》(*The General Theory of the Modal Spheres*)；《理论思维新批判》(*A New Critique of Theoretical Thought*) 卷 2；Phillipsburg; P&R, 1969。

_____。*《暂时现实之个别性的结构》(The Structure of Individuality of Temporal Reality)*。《理论思维新批判》(*A New Critique of Theoretical Thought*) 卷 3；Phillipsburg: P&R, 1969。

爱德华兹 (Jonathan Edwards)《意志的自由》(*Freedeom of the Will*)；Prisbrary Publishing, 2012。PDF 电子书。

爱德华兹《宗教情操真伪辨》(*A Treatise Concerning Religious Affections*)。《爱德华兹著作八大册》，第四册 (*The Works of President Edwards in Eight Volumes*) (Worcester: Isaiah Thomas, Jr, 1808，PDF 电子书)。
http://ia902705.us.archive.org/33/items/worksofpresident04edwa/worksofpresident04edwa_bw.pdf

_____。《宗教情操真伪辨》(*A Treatise Concerning Religious Affections*)，再版；Carlisle: Banner of Truth, 1961。

艾理欧特 (Matthew A. Elliott)，《忠实的感情：再思新约中的情感》(*Faithful Feelings: Rethinking Emotion in the New Testament*) (Grand Rapids: Kregel Academic and Professional, 2006。

艾韦尔 (Walter Elwell) 的《圣经主题分析：基要基督教教义研究》(*Topical Analysis of the Bible: A Survey of Essential Christian Doctrines*)；Peabody: Hendrickson 2012。

弗格尔 (Dallan Forgail) 的诗《成为我异象》，《长老会圣诗选》(*Presbyterian Hymnal: Hymns, Psalms, and Spiritual Songs*)，拜尔恩 (Mary E. Byrne) 翻译及贺依理 (Eleanor Hull) 改写为诗；Louisville: Westminster/John Knox Press, 1990。

傅兰姆 (John Frame) 的文章〈梅钦博士好战的子女〉(Machen's Warrior Children)；摘自 Sung Wook Chung 编辑著作《麦格拉斯和福音派神学》(*Alister E. McGrath and Evangelical Theology*)，第 5 章；Grand Rapids: Baker, 2003。http://www.frame-poythress.org/machens-warrior-children/

_____。《神主权的神学：基督徒生活的教义》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of the Christian Life*)；Phillipsburg: P&R, 2008。

_____。《神主权的神学：上帝论》(*A Theology of Lordship: The Doctrine of the Christian Life*)；Phillipsburg: P&R Publishing, 2002。

_____。《救恩属乎主：系统神学简介》(*Salvation Belongs to the Lord: An Introduction to Systematic Theology*)；Phillipsburg: P&R 2006。

葛理齐 (Richard B. Gaffin, Jr.) 的著作《复活与救赎：保罗救赎论的研究》(*Resurrection and Redemption: A Study in Paul's Soteriology*)，第二版；Phillipsburg: P&R, 1987。

基尔的文章〈律法的第四种功用？职场十诫〉(A Fourth Use of the Law? The Decalogue in the Workplace)，发表于《宗教和企业伦理期刊》(*Journal of Religion and Business Ethics*)，卷 2，第 2 号 (2011)，第 4 条。http://via.library.depaul.edu/jrbe/vol2/iss2/4

_____。〈重视伦理之人的十大准则〉(Ten Principles of Highly Ethical People)，发表于《Radix Magazine 杂志》，卷 29，第 2 号 (2002) (2002): 4-7, 27-30。http://www.gordonconwell.edu/ockenga/faith-work/documents/GillD.TenPrinciples.pdf

葛罗都 (Glodo, Michael) 的文章〈唯独教会：失落的宗教改革教义〉(Sola Ecclesia: The Lost Reformation Doctrine)；*The Highway*；造访时间 2017 年 4 月 27 日。https://www.the-highway.com/articleApr06.html

葛林 (Jay D. Green) 的《基督教史学研究：五种理论》(*Christian Historiography: Five Rival Versions*)；Waco: Baylor University Press, 2015。

古德恩 (Wayne Grudem)《系统神学》(*Systematic Theology*)；Grand Rapids: Zondervan, 1994。

汉米尔顿 (James M. Hamilton) 的《通过审判看见神的荣耀：圣经神学的进路》(*God's Glory in Salvation through Judgment: A Biblical Theology*)；Wheaton: Crossway, 2010。

哈顿 (Kristen Hatton) 的著作《把话讲清楚：青少年认识并活出福音的准则》(*Get Your Story Straight: A Teen's Guide to Learning and Living the Gospel*)；Greensboro: New Growth, 2015。

霍桑 (Gerald F. Hawthorne) 的著作《圣灵在耶稣生平及事工中的同在与能力》(*The Presence and the Power: The Significance of the Holy Spirit in the Life and Ministry of Christ*)，再版；Eugene: Wipf & Stock, 2003。

《海德堡要理问答》1563 年第 3 版，据信是由撒迦利亚·乌尔西努 (Zacharias Ursinus) 及卡士帕·奥利维亚努 (Caspar Olevianus) 两人在海德堡接受腓特烈三世监督下写成，并由德国 Palatinate 的宗教会议 (synod of superintendents) 核可。

希金斯 (Craig Higgins) 的文章〈灵命塑造与圣餐：纪念、领受、分享〉(Spiritual Formation and the Lord's Supper: Remembering, Receiving, Sharing)；《圣经辅导专业杂志》(*Journal of Biblical Counseling* 24，第 3 期 (2006)，71-78 页。光盘。

霍木斯 (Stephen R.Holmes) 的著作《三一神的探索：《圣经》、历史和现代中的上帝论》(*The Quest for the Trinity: The Doctrine of God in Scripture, History and Modernity*)；Downers Grove: IVP Academic, 2012。

乔丹 (James B. Jordon) 的著作《全新视野：透过圣经观点看世界》(*Through New Eyes: Developing a Biblical View of the World*)；Eugene: Wipf & Stock 1999。

凯勒 (Tim Keller) 的著作《我为什么相信？》(*The Reason for God*)；London: Penguin, 2008。

克莱因 (William W. Klein)、布鲁姆伯格 (Craig L. Blomberg)、哈伯德 (Robert I. Hubbard Jr.) 共著《基道释经手册》(*Introduction to Biblical Interpretation*) (Nashville: Thomas Nelson, 2004) 编修版中的章节〈近代对释经的文学与社会科学取向〉。

克莱因 (Meredith Kline) 的《圣灵的形象》(Images of the Spirit)；Eugene: Wipf & Stock, 1999。

亚伯拉罕凯伯尔 (Abraham Kuyper) 的《加尔文主义讲座》(*Lectures on Calvinism*)，再版；Grand Rapids: Eerdmans, 1987。

蓝伯特 (Heath Lambert)，《圣经辅导的神学》(*A Theology of Biblical Counseling*)；Grand Rapids: Zondervan, 2016。

纳吉 (James Large)《基督的二百八十个名号及符号》(*Two hundred and eighty titles and symbol of Christ*)；Grand Rapids: Baker 1959。

雷顿 (Robert Letham) 的《圣洁的三一神》(*The Holy Trinity*)；Phillipsburg: P&R 2004。

路益师 (C.S. Lewis) 的《梦幻巴士》(*The Great Divorce*)，编修版；San Francisco: HarperOne, 2015。

刘易斯 (Gordon R. Lewis) 和德马雷斯特 (Bruce A. Demarest) 的《整合神学》(*Integrative Theology*)；Grand Rapids: Zondervan 1996)。

林格 (Arthur S. Link) 的文章〈历史学家的职业〉(Historian’s Vocation)，刊于《今日神学》(*Theology Today*) 19 期 (1962 年 4 月) 第 77-82 页。

麦克劳 (Ryan M. McGraw) 的《天上的名录：对三一神的虔诚、公众崇拜，和约翰•欧文神学的再思》(*A Heavenly Directory: Trinitarian Piety, Public Worship and a Reassessment of John Owen’s Theology*)；改革宗历史神学 29；Gottingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 2014。

穆勒 (Muller, Richard) 的《后宗教改革的改革宗教义》(*Post-Reformation Reformed Dogmatics*) 第 4 卷，《三位一体的神》(*The Triunity of God*)；Grand Rapids, Baker Academic, 2003。

慕理 (John Murray) 的《行为原则：圣经伦理面面观》(*Principles of Conduct: Aspects of Biblical Ethics*)；Grand Rapids: Eerdmans, 1957)。

_____。《再思救赎奇恩》(*Redemption Accomplished and Applied*)；Grand Rapids: Eerdmans, 1955。

迈尔斯 (Myers, Ken) 的《神所有的门徒与蓝绒鞋：基督徒与流行文化》(*All God’s Disciples and Blue Suede Shoes: Christians and Popular Culture*)，第二版，Wheaton: Crossway, 2012。

奈尔逊 (Tom Nelson) 的《工作很重要：将主日敬拜应用于周一的工作上》(*Work Matters: Connecting Sunday Worship to Monday Work*)；Wheaton: Crossway 2011。

尼尔森 (Jon Nielson) 的《永存的信仰：养育不会离开教会的孩子》(*Faith that Lasts: Raising Kids that Don’t Leave the Church*)；Fort Washington: CLC Publications, 2016。

尼尔森 (David Nilsen) 的文章〈神的能力、纯一性与改革宗的正统观点〉(The Divine Energies, Divine Simplicity and Reformed Orthodoxy)，*The Westminster* 期刊，最近修改日期为 2010 年 5 月 28 日。https://wspapers.wordpress.com/2010/08/17/the-divine-energies-divine-simplicity-and-reformed-orthodoxy/

彭宁顿 (Jonathan T. Pennington) 的《马太福音中的天堂和地上》(*Heaven and Earth in the Gospel of Matthew*)；Grand Rapids: Baker Academic, 2007。

薄库克 (Michael Pocock) 及温以诺 (Enoch Wan) 合着的电子书《散聚宣教学：向散居世界各地之人宣教的反思》(*Diaspora Missiology: Reflections on Reaching the Scattered People of the*

World)；Pasadena: William Carey Library, Evangelical Missiological Society, 2015。PDF 电子书。

波利森 (Powlison, David) 的《圣经辅导运动：历史及背景》(*The Biblical Counseling Movement: History and Context*)；Greensboro: New Growth Press 2010。

_____。《新眼新见：戴上圣经眼镜看辅导事工及人类光景》(*Seeing with New Eyes: Counseling and the Human Condition Through the Lens of Scripture*)；Phillipsburg: P&R 2003。

溥伟恩 (Poythress, Vern S.) 的文章〈圣经中神圣的意义〉(Divine Meaning of Scripture)，刊于《西敏神学院期刊》48 期 (1986)，第 241-279 页。http://frame-poythress.org/divine-meaning-of-scripture/

_____。《太初有道：以神为中心认识语言》(*In the Beginning Was the Word: Language—A God-Centered Approach*)；Wheaton: Crossway, 2009。

_____。《基督的主权》(*The Lordship of Christ*)；Wheaton: Crossway, 2016。

_____。〈当今属灵恩赐为使徒恩赐的模拟：肯定神迹终止论神学中圣灵特别的工作〉，刊于《福音派神学学会期刊》*The Journal of the Evangelical Theological Society* 39 no. 1 (1996): 71-101。http://frame-poythress.org/modern-spiritual-gifts-as-analogous-to-apostolic-gifts-affirming-extraordinary-works-of-the-spirit-within-cessationist-theology/

_____。《救赎社会学》(*Redeeming Sociology*)；Wheaton, IL: Crossway, 2011。

_____。《桌边谈话》(*Tabletalk*) 28 no. 3 (2004 年 3 月) 的〈堕落的翻转与受造的得自由〉(Reversing the Fall and Setting Creation Free)。http://frame-poythress.org/reversing-the-fall-and-setting-creation-free/

_____。《主题调和式神学：多种视角在神学研究上的合理性》(*Symphonic Theology: The Validity of Multiple Perspectives in Theology*)；Phillipsburg: P&R 2001。

利瓦伊 (Michael Reeves) 的《三一神里的喜悦：基督教信仰简介》(*Delighting in the Trinity: An Introduction to the Christian Faith*)；Downers Grove: IVP Academic 2012。

雷蒙德 (Robert Reymond) 的《基督徒信仰之新系统神学》(*A New Systematic Theology of the Christian Faith*)，第二版；Nashville: Thomas Nelson, 1998。Kindle 版电子书的页面位置 7028 of 28118。

莱斯 (Linda J. Rice) 的著作《养育难缠的子女：《圣经》对反应性依恋障碍的观点》(*Parenting the Difficult Disciple: A Biblical Perspective on Reactive Attachment Disorder*)；O'Fallon, IL: SeedSown Press, 2014)。

李伯斯 (Herman Ridderbos) 的《保罗神学纲要》(*Paul: An Outline of His Theology*)；Grand Rapids: Eerdmans, 1975。

莱肯 (Philip Graham Ryken) 的《石版上的圣言——十诫与今日的道德危机》(*Written in Stone: The Ten Commandments and Today's Moral Crisis*)；Phillipsburg: P&R, 2010。

桑迪 (Corlette Sande) 的《使人和睦的少年人：教导学生按神的方式响应冲突》(*The Young Peacemaker: Teaching Students to Respond to Conflict in God's Way*)；Wapwallopen: Shepherd Press, 1997。

桑德林 (P. Andrew Sandlin) 的文章：〈一位毕生都是神学家的反思：与傅兰姆的促膝长谈〉(Reflections of a Lifetime Theologian: An Extended Interview with John Frame)，刊于休斯 (John J. Hughes) 编著之《用爱心说诚实话：傅兰姆的神学》(*Speaking Truth in Love: The Theology of John Frame*)；Phillipsburg: P&R, 2009。

桑德斯 (Fred Sanders) 的《神深奥的事：三一神如何改变一切》(*The Deep Things of God: How the Trinity Changes Everything*)；Wheaton, Crossway 2010。

斯卡夫 (Maggie Scarf) 的《亲密世界：家庭茁壮与失败面面观》(*Intimate Worlds: How Families Thrive and Why They Fail*)；New York: Ballantine Books, 1997。

习曼斯 (Stephen Seamands) 的《在神形象中的事工：基督徒服事的三一样式》(*Ministry in the Image of God: The Trinitarian Shape of Christian Service*)；Downers Grove: IVP 2006。

习克斯 (Chris Sicks) 的《透过慈惠及真道事工介绍神》(*Tangible: Making God Known Through Deeds of Mercy and Words of Truth*)；Grand Rapids: Zondervan, 2014。

史柏林 (Larry Spalink) 的文章〈被圣灵监听的办公室〉(This Office Bugged by the Holy Spirit)，刊于《牧养期刊》(*Journal of Pastoral Practice*)，卷 3，第 3 期 (1979)，56-62 页。光盘。

塔达 (Joni Eareckson Tada) 和伊斯得 (Steven Estes) 同着的《当神哭泣时：为什么神关心我们的苦难》(*When God Weeps: Why Our Sufferings Matter to the Almighty*)；Grand Rapids: Zondervan, 1998。

桑恩 (Robert H. Thune) 的《以福音为中心的青少年生活》(*The Gospel-Centered Life for Teens*；Greensboro: New Growth Press, 2014。

保罗区普《改变生命改变心－圣经辅导方法与技巧》(*Instruments in the Redeemer's Hands: People in Need of Change Helping People in Need of Change*)；Phillipsburg: P&R 2002。

特瑞金 (Francis Turretin) 的《辩难神学要义》(*Institutes of Elenctic Theology*)，第 2 卷，《第十一至第十七个主题》(*Eleventh Through Seventeenth Topics*)；Phillipsburg: P&R, 1994。

特劳 (Ted Turnau) 的《流行文化护教之战》(*Popologetics*)；Phillipsburg: P&R, 2012。

温以诺 (Enoch Wan) 的《散聚宣教学：理论、方法与实践》(*Diaspora Missiology: Theory, Methodology, and Practice*)，第二版；Portland: CreateSpace Independent Publishing Platform, Institute of Diaspora Studies-USA, 2014。

韦尔 (Bruce Ware) 的《父、子和圣灵：关系、角色和相关性》(*Father, Son and Holy Spirit: Relationships, Roles and Relevance*)；Wheaton: Crossway 2005。

_____。韦尔 (Bruce Ware) 的《神更大的荣耀：《圣经》中被高举的神及基督徒的信仰》(*God's Greater Glory: The Exalted God of Scripture and the Christian Faith*)；Wheaton: Crossway, 2004。

韦尔 (Bruce Ware) 及斯塔克 (John Starke) 编辑的《三位一体的神：本质的合一、位格间的区别、对生命的含意》(*One God in Three Persons: Unity of Essence, Distinction of Persons, Implications for Life*)；Wheaton: Crossway, 2015。

华腓德 (Benjamin Breckinridge Warfield) 著作《基督的位格及工作》(*The Person and Work of Christ*) 中的〈我们的主的情感生活〉(The Emotional Life of Our Lord) 一节，第 98-145 页；Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1950。

_____。《救恩计划》(*The Plan of Salvation*)；Philadelphia: Presbyterian Board of Publications, 1915。

沃诺克 (Adrian Warnock) 的《与基督一同复活：复活如何改变一切》(*Raised with Christ: How the Resurrection Changes Everything*)；Wheaton: Crossway, 2010。

瓦特斯 (Isaac Watts) 的歌曲《普世欢腾》，《长老会圣诗选》(*Presbyterian Hymnal: Hymns, Psalms, and Spiritual Songs*)；Louisville: Westminster/John Knox Press, 1990。

《西敏信条与西敏大小教理问答》，于 1647 年由西敏会议 (Assembly of Divines at Westminster) 核定。

威尔金 (Jen Wilkin) 的《无人可与祂相比》(*None Like Him*)；Wheaton: Crossway, 2016。

温斯洛 (Octavius Winslow) 的《基督的慈怜》(*The Sympathy of Christ*)，再版；Harrisonburg: Sprinkle, 1998。

莱特 (Christopher J. H. Wright) 的《上帝子民的宣教使命》(*The Mission of God's People: A Biblical Theology of the Church's Mission*)；Grand Rapids: Zondervan, 2010。

叶提多 (Timothy Paul Yates) 的文章〈以神为中心之辅导者训练：透过视觉描绘应用系统神学以辅助辅导员诠释圣经〉(Doxological Counselor Training: Visually Mapping an Applied Systematic Theology as an Aid for a Counselor Hermeneutic)；辅导博士论文，西敏神学院，1997 年 5 月。神学研究交换网络 (TREN Id: 036-0267, OCLC# 63823012)。http://www.tren.com/e-docs/index.cfm

出版社的名称得自于哥林多后书 3:18：
「*我们众人既然敞着脸得以看见主的荣光，*
好像从镜子里返照，就变成主的形状，
荣上加荣。
如同从主的灵变成的。」

我们的异象是让今日的基督徒更多地看见主的荣耀及祂美好的属性，特别是透过这本「基础篇」书籍。若主许可，笔者将根据本书发展出的主题撰写其他有关实践的应用书籍；接着将这些书籍翻译成繁体中文，以便在东亚华人当中提供书籍的电子版与印刷版。

如需阅读
Unveiled Faces Reformed Press
的部落格、书籍与其他训练材料，或您对推广此异象有感动奉献
请造访网站：
www.unveiledfacesreformedpress.net
或来函至 glory2glory@unveiledfacesreformedpress.net

愿主赐福给你，保护你。愿主使他的脸光照你，赐恩给你。愿主向你仰脸，赐你平安。
民数记 6:24-26